

L'impureté selon la tradition hébraïque - Cours n°6/6

Vivre déraciné, le sens de l'impureté rituelle

Bernard Maruani

Le texte et les sources du cours

PRESENTATION

Le livre du Lévitique est constitué, dans sa majeure partie, de deux corpus, l'un relatif aux règles régissant le rituel sacrificiel et l'autre, relatif aux règles de l'impureté.

Ces deux corpus, par la place qu'ils occupent dans le Lévitique en font un livre à part par rapport au reste du texte biblique, par rapport notamment aux quatre autres livres du Pentateuque, même si ceux-ci comportent des passages ayant trait à ces deux sujets.

Et surtout ces règles et ces rites tranchent par rapport d'une part au récit biblique, et aux autres commandements.

Les autres commandements sont souvent liés au récit biblique. Par exemple récit de la création et chabab, alliance avec Abraham et circoncision du livre de la Genèse sortie d'Égypte et lois relatives à Pessah, séjour dans le désert, révélation du Sinaï et fêtes de pèlerinage, dans les livres de l'Exode, des Nombres et du Deutéronome.

Ces règles rituelles tranchent aussi par rapport aux autres lois de la tradition hébraïque. Elles tranchent par rapport aux lois constitutives de la tradition hébraïque, l'interdiction de l'idolâtrie par exemple, telles qu'elles sont énoncées dans les Dix commandements, mais aussi partout dans la Bible ; par rapport aux lois civiles ou d'ordre éthique, par exemple les règles de l'indemnisation des dommages, les lois éthiques et sociales –par exemple défendre la veuve et l'orphelin.

Pourtant ces deux corpus, et notamment celui que nous étudions, à savoir celui sur l'impureté rituelle, est référé, nous enseigne la tradition rabbinique, au récit biblique de la création. C'est ce qu'il ressort de deux enseignements talmudiques qui réfèrent au récit de la création, chacun d'une des deux grandes catégories structurant le système de l'impureté rituelle, à savoir le dispositif des géniteurs d'impureté et le dispositif des impurs générés, notamment la question de l'impureté rituelle des outils. Notre propos est ici d'explicitier les modalités et les enjeux de ce lien.

Mais commençons par rappeler de quelles règles de l'impureté rituelle, il est ici question.

STRUCTURE DE L'IMPURETE RITUELLE

Le dispositif de l'impureté rituelle se structure entre deux grands pôles. Celui des dits Géniteurs d'impureté, et celui des dits Impurs générés. Ces deux pôles sont placés, comme leur nom l'indique, sous le signe de l'engendrement, les premiers engendrant les seconds.

LES GENITEURS D'IMPURETE

Ces corps créent l'impureté, c'est-à-dire qu'ils deviennent impurs d'eux-mêmes et propagent l'impureté.

Par exemple le cadavre d'un quadrupède, mais aussi l'homme présentant un écoulement génital sont des géniteurs d'impureté. A quelques exceptions près, sur

lesquelles nous reviendrons, les géniteurs d'impureté appartiennent à la catégorie des êtres vivants. Mais nul être vivant, hormis l'homme, ne devient géniteur d'impureté tant qu'il est en vie.

L'homme est géniteur d'impureté, quand il est à l'état de cadavre ou quand il est en vie lorsqu'il est l'objet de certains phénomènes d'ordre physiopathologique –lèpre, écoulements génitaux, accouchement, etc.

Le cadavre humain est qualifié de géniteur des géniteurs d'impureté. C'est le plus grave (hamour) des géniteurs d'impureté, au sens où c'est le plus puissant des propagateurs.

Les géniteurs d'impureté rendent impurs l'être humain et aux objets du monde qu'il s'est annexés, à savoir les outils (terme générique dans lequel on inclut les outils de travail, les instruments du quotidien, les habits, le mobilier, etc.), sa nourriture et ses boissons.

LES IMPURS GENERES

Ce sont les corps et objets rendus impurs par un géniteur d'impureté ou par un cadavre. Ils sont dits « générés », car leur impureté leur vient d'être entrés en rapport avec un géniteur d'impureté.

Ces corps et objets appartiennent tous à la sphère humaine : non seulement êtres humains mais aussi outils, aliments et boissons.

Et ils sont impurs non pas pour avoir fait l'objet d'une quelconque transformation physique ou physiopathologique mais pour être entrés en relation avec un géniteur d'impureté.

L'impureté, ici, n'est pas liée à une modification biologique ou fonctionnelle –l'homme rendu impur par un géniteur d'impureté est tout autant vivant qu'un homme pur, l'outil rendu impur est tout aussi fonctionnel qu'un outil pur. Il est destitué certes, mais destitué statutairement. Il est en quelque sorte placé sous le signe de la mort. C'est un corps qui bien que vivant ou, s'il s'agit d'un outil, parfaitement fonctionnel, est placé sous « le signe de la mort et de la dégradation ».

Un impur généré se distingue d'un géniteur d'impureté par sa capacité d'impurification. Un impur généré, en règle générale, ne rendra jamais impur un être humain ou un outil, il ne rend impur, au mieux, qu'un aliment.

LES MODES DE GENERATION

Les géniteurs d'impureté rendent impurs d'autres corps par mise en relation : contact à même la peau, porter, soulever, être sous le même toit, relation sexuelle, etc.

La relation est ici placée sous l'angle de la contiguïté. C'est le rapport de voisinage que mon corps avec le monde, non pas en tant que corps agissant sur le monde, soit par le travail soit par la destruction, mais de simple contiguïté ou proximité.

LA MICHNA KELIM QUI MENTIONNE GENITEURS, GENERES, MODE DE GENERATION

Et c'est d'ailleurs sur cette triple notion que s'ouvre Outils, le premier des traités de l'Ordre talmudique des puretés – consacré à l'impureté. Le Talmud étant lui-même divisé en six Ordres.

Géniteurs d'impureté : le rampant mort, la goutte de sperme [...] ceux-là rendent impurs par contact homme et outils (et aussi aliments et boissons) mais ne les rendent pas impurs par port.

¹ Kélim

UN SYSTEME HIERARCHISE, SES CRITERES

L'impureté est hiérarchisée, c'est-à-dire que les corps et les objets dont nous venons de parler, géniteurs et impurs générés, sont rangés selon une échelle d'impureté, en fonction de leur capacité à en rendre impurs d'autres.

LES CRITERES PERMETTANT DE SITUER DANS L'ECHELLE HIERARCHIQUE

FORCE D'IMPURIFICATION SELON LES OBJETS TOUCHES

L'impur généré n'a pas, en règle, la même capacité de rendre impur que son géniteur, à savoir ce qui génère son impureté. Si un impur généré rend impur ce sera avec une capacité moindre – le géniteur rend impurs êtres humains, outils, aliments et boissons ; le généré, uniquement aliments et boissons. Et d'une génération à l'autre, d'un impur généré à l'autre, l'impureté décroît jusqu'à disparaître totalement – à la 4^e génération.

MODALITES D'IMPURIFICATION

Et cette capacité n'est pas seulement calculée en fonction de ce qu'un corps est susceptible de rendre impur mais aussi en fonction des modalités par lesquelles ils rendent impurs.

Par exemple le cadavre d'un rampant est un géniteur d'impureté qui ne rend impur que par contact, tandis que le cadavre d'un quadrupède rend impur par contact mais aussi par port. Celui qui est placé tout en haut de cette hiérarchie, c'est le cadavre humain, appelé pour cette raison géniteurs des géniteurs d'impureté puisqu'il rend impur sans contact mais le simple fait de se trouver sous le même toit.

CAPACITE D'EXCLUSION

Autre hiérarchisation, celle corrélée à l'exclusion du Temple et du sacrificiel liée à l'impureté. C'est-à-dire que selon l'impureté, l'exclusion du Temple va être plus ou moins importante. Certains géniteurs d'impureté sont exclus de Jerusalem, certains uniquement du mont du Temple, d'autres enfin uniquement du Temple lui-même. [C'est ce qui est évoqué au paragraphe 5 du premier chapitre du traité Outils.

LA MICHNA KELIM SUR LA HIERARCHIE

Et ce sont les termes de cette hiérarchie que met en place le premier chapitre du traité Outils, avec une expression qui revient à neuf reprises « au-dessus (lema'la), à l'échelon du dessus il y a ».

Au dessus des précédents il y a le cadavre animal [...] parce qu'il impur l'homme non seulement pas contact mais aussi par port²

]

[*] אבות הטומאות השרץ ושכבת זרע וטמא מת והמצורע בימי ספרו ומי חטאת שאין בהם כדי הזייה הרי אלו מטמאין אדם וכלים במגע וכלי חרש באויר ואינם מטמאין במשא:

² Kelim

משנה מסכת כלים פרק א
למעלה מהם נבילה ומי חטאת שיש בהם כדי הזייה שהם מטמאין את האדם במשא לטמא בגדים (במגע) וחשוכי בגדים במגע:

DEGRE ZERO : CE QUI VIT DANS LA MER

La mer n'est jamais rituellement impure. Aucun animal vivant exclusivement dans les mers ne l'est non plus. C'est-à-dire que contrairement aux animaux terrestres dont le corps est géniteur d'impureté lorsqu'ils sont morts, les corps morts des poissons et animaux marins ne sont pas rituellement impurs. Même les rampants de la mer, et même s'ils sont morts, ne sont pas impurs.

Les outils fabriqués à partir de la peau ou des os des animaux vivant dans l'eau ne sont pas impurifiables³. N'est susceptible de devenir impur que ce qui croît sur la terre (godel ba-arets).⁴

Une exception : le poisson est impurifiable rituellement en tant qu'aliment, lorsqu'il est mort et qu'il a été pris dans un filet de pêche.⁵

DEGRE MINIMAL, LE SOL

Les éléments faisant corps avec le sol : terre, sable, limon, minéral, eau de source (*maym haym*), de cours d'eau, de lac ou de mer ne deviennent jamais rituellement impurs, même s'ils sont en contact avec une source d'impureté. Et heureusement, qu'il en est ainsi, souligne la tradition rabbinique, car si le sol pouvait devenir impur et transmettre l'impureté, le monde entier serait impur. En posant que l'impureté est liée au déracinement, on préserve de l'impureté une partie du monde.

Un objet enraciné ou arrimé au terrestre ne peut jamais devenir rituellement impur, même au contact d'une source d'impureté, car le terrestre, lui-même, ne peut jamais devenir rituellement impur.

Une cuillère de bois sculptée dans le bois d'un arbre toujours sur pied et qui est touchée par un géniteur d'impureté ne devient pas impure, à la différence de la même cuillère sculptée dans un rondin de bois.

Rambam : « Aucune nourriture qui croît du terrestre ne peut recevoir l'impureté avant d'être déracinée. Tant qu'elle reste solidaire (*mehoubar*) du terrestre, fût-ce par une racelle lui permettant de végéter, elle ne peut recevoir l'impureté. »⁶

³ Rambam, michna

רמב"ם על משנה מסכת כלים פרק יז משנה יג
[יג] כבר קדם לנו בעשירי ממסכתא זו שעצמות חיות הים ועורותיהן אם נעשו מהן כלים אינן מתטמאין, וכן כל בעלי חיים שבים אם מתו אינן מטמאין ואפילו השרץ שבו, לפי שלא גזר ה' טומאה על שום דבר ממה שבמים. אמר יתעלה או בגד או עור, ובא בקבלה מה בגד מן הגדל בארץ אף עור מן הגדל בארץ. ואמר במקום אחר או בעור או בכל מלאכת עור

⁴ Kélim

משנה מסכת כלים פרק יז
משנה יג
[*] כל שבים טהור חוץ מכלב המים מפני שהוא בורח ליבשה דברי ר"ע העושה כלים מן הגדל בים וחבר להם מן הגדל בארץ אפי' חוט אפי' משיחה דבר שהוא מקבל טומאה טמא:

⁵ ET

אנציקלופדיה תלמודית כרך ז, דגים [המתחיל בטור רא]
טומאת אוכלים יש אף בדגים, ונחלקו תנאים מאימתי מיטמאים טומאת אוכלים: בית שמאי אומרים משיצודו³¹¹, שכיון שאינם טעונים שחיטה, הרי הם כמתים³¹², בית הלל אומרים משימותו³¹³, שכל שהוא חי אינו מיטמא טומאת אוכלים³¹⁴, ר' עקיבא אומר משעה שאין יכולים לחיות³¹⁵, היינו שאם יחזירוהו למים שוב לא יוכל לחיות³¹⁶, והוא כשמפרפר, כגון שיבש בו כסלע בין סנפיריו³¹⁷, ויש שכתבו כשקופץ ומדלג בחוזק, שאז הוא טהור לר' עקיבא, שאם יזרקו במים יוכל לחיות³¹⁸. הלכה כבית הלל³¹⁹.

« Une plante ne peut devenir impure que lorsqu'elle est déracinée ». « Des semences rendues impures que l'on remet au terrestre et qui germent deviennent pures ».⁷

[« Une canalisation fabriquée pour être fixée au terrestre ne devient jamais impure » (même au contact d'une source d'impureté).⁸ Commentaire rabbinique : Tous les ustensiles qui sont solidarisés au terrestre ne peuvent devenir impurs car ils sont faits pour être utilisés ainsi, et même avant d'être fixés au terrestre⁹.]

Ce n'est que lorsqu'il n'est pas arrimé ou intégré au sol qu'un élément peut capter l'impureté rituelle (*meqabel touma*), Ainsi les plantes, tant qu'elles restent en terre ne sont jamais impures. Elles ne peuvent le devenir que quand elles ont été déracinées. Un fruit quand il a été cueilli peut devenir rituellement impur.

Le désarrimage au sol ne crée pas l'impureté mais il la rend possible, il en est la condition nécessaire, mais non suffisante. Il ne suffit d'extraire du minerai ou de cueillir un fruit, par exemple, pour les rendre rituellement impurs, il faut aussi le contact avec une source d'impureté. Mais il faut aussi une autre condition : il faut que le minerai extrait ait été transformé en fer puis en ustensiles ; et pour le fruit, qu'il ait

⁶ Maïmonide MT, Toumat okhalim 2,1. Cf. également Torat Kohanim Chemini 11 ; TB, Houlin 118b . ET, tome 20 « Toumat okhalim », § 5.

רמב"ם הלכות טומאת אוכלין פרק ב הלכה א

כל האוכלין הגדילין מן הקרקע אינן מקבלין טומאה עד שיעקרו, אבל כל זמן שהן מחוברין אפילו כשורש קטן שיכולין לחיות ממנו אינן מקבלין טומאה .

⁷ Sifra. Houlin

ספרא שמיני פרשה ט תחילת פרק יא

(ב) מנין לזרעים טמאים שזרען טהרו תלמוד לומר אשר יזרע טהור, או יכול אף על פי שלא השרישו תלמוד לומר הוא (ג) וכי יפול מנבלתם על כל זרע זרוע אשר יזרע טהור הוא, וכי יתן מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא, יש לי בענין הזה זרעים טמאים וזרעים טהורים מחוברים לקרקע ותלושין מן הקרקע מתן בידי אדם ומתן בידי שמים אוכלי אדם ואוכלי בהמה יש לך לחילוק, אם אומר אתה מחוברים טמאים ותלושים טהורים טמאת את הכל, וכשאתה אומר מחוברים טהורים ותלושים טמאים טמאת מקצת וטהרת מקצת (ד) אם אתה אומר בידי שמים טמאים ובידי אדם טהורים טמאת הכל, וכשאתה אומר בידי שמים טהורים ובידי אדם טמאים טמאת מקצת וטהרת מקצת, ואם אומר אתה אוכלי בהמה טמאים, אוכלי אדם טהורים טמאת את הכל, וכשאתה אומר אוכלי אדם טמאים ואוכלי בהמה טהורים, טמאת מקצת וטהרת מקצת.

תלמוד בבלי מסכת חולין דף קיח עמוד ב

כשם שיש יד לטומאה כך יש יד להכשר, וכשם שאין מקבלין טומאה אלא לכשיתלשו כך אין מקבלין הכשר אלא עד שיתלשו.

רש"י מסכת חולין דף קיח עמוד ב

וכשם שאין - זרעים מקבלין טומאה אלא לכשיתלשו כדאמרינן בת"כ אם אתה אומר מחוברין טמאין טימאת את הכל שאין לך מחוברין שאין שרצים מצויין אצלם.

⁸ Michna

משנה מסכת כלים פרק יא

משנה ב

[*] כל כלי מתכות שיש לו שם בפני עצמו טמא חוץ מן הדלת ומן הנגר ומן המנעול והפותה שתחת הציר והציר והקורה והצינור שנעשו לקרקע:

⁹ Rambam, Michna

רמב"ם על משנה מסכת כלים פרק יא משנה ב

וכל אלו הואיל ועיקר עשייתן שיהו מחוברין בקרקע ולכן אינן מקבלין טומאה ואפילו לפני קביעתן,

רא"ש מסכת כלים פרק יא משנה ב

והצנור שנעשו לקרקע. מחוברין ותשמישן עם הקרקע:

fait l'objet après avoir été cueilli, d'une opération, nous verrons laquelle, qui aura achevé de le désigner comme aliment¹⁰.

LE « POUR VOUS »

Pour qu'un géniteur d'impureté rende impur un objet il faut que ce dernier soit déraciné mais aussi que ce soit un ustensile ou un aliment comestible pour l'homme. Une fois déracinée la chose doit être mobilisée et investie par l'homme en tant que nourriture (*okhel*), boisson (*machqé*) ou outil (*kéli*). Autrement dit, ce n'est du seul fait de la composition d'une chose qu'elle est exposée à l'impureté, mais du fait du statut que l'homme lui confère du point de vue de sa propre subsistance et de son action dans le monde. Ce n'est pas la pomme en tant que telle qui peut devenir impure, mais la pomme en tant que nourriture. Il en découle que si, par exemple, un fruit s'abîme au point de ne plus être consommable par l'homme, il ne captera plus l'impureté. C'est le principe formulé ici par Maïmonide :

« Tout aliment propre à être consommé par l'homme, comme le pain, la viande, les raisins, les olives, etc. captent l'impureté. Et tout ce qui est impropre à la consommation humaine est pur et ne capte pas l'impureté. [...] Tout aliment qui s'est détérioré et abîmé au point de n'être plus propre à la consommation humaine ne capte pas l'impureté, et il en est de même des boissons. »

La structure du lexique rabbinique de l'impureté en rend donc compte : les noms désignant les choses mêmes – pain, fruit, eau, sel, bois, lin, etc. – sont subsumés par des termes génériques qui les réfèrent à une fonction – nourriture, boisson, outil. Le déracinement matériel se double donc d'un racinement classificatoire. Par exemple le lait, dans le champ de l'impureté, n'est plus considéré à partir de sa nature physique mais par l'usage qu'en fait l'homme, c'est une boisson, et donc inclus dans la même catégorie que des éléments qui lui sont, physiquement hétérogènes, tels que le vin, un produit issu du végétal (*gidoulé min haarets*) ou le sang, produit issu du vivant (*baalé haym*). Le sac de lin n'est pas simplement du végétal, c'est d'abord un outil, catégorie définie abstraction faite du matériau composant ses éléments (bois, glaise, métal, cuir, etc.). Le champ de l'impureté est

¹⁰ ET

אנציקלופדיה תלמודית כרך ט, הכשר [המתחיל בטור קסג]
א. דינו ומקורו. כל האוכלים הראויים לקבל טומאה¹, אינם מקבלים טומאה עד שיכללו - שיתלחלו - תחילה באחד משבעה משקים, וזהו הנקרא הכשר, שנאמר: וכי יתן מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם, הרי זה בא ללמד על השרץ שלא יטמא את הזרעים אלא לאחר הכשר.

רמב"ם על משנה מסכת כלים פרק יא משנה ב
וכל אלו הואיל ועיקר עשייתן שיהו מחוברין בקרקע ולכן אינן מקבלין טומאה ואפילו לפני קביעתן,

רא"ש מסכת כלים פרק יא משנה ב
והצנור שנעשו לקרקע. מחוברין ותשמישן עם הקרקע:

¹¹ Maïmonide, MT, Toumat okhalim 1,1 et 2,14.

רמב"ם הלכות טומאת אוכלין פרק א
כל אוכל המיוחד למאכל אדם כגון לחם ובשר וענבים וזיתים וכיוצא בהן מקבל טומאה וכל שאינו מיוחד למאכל אדם ה"ז טהור ואינו מקבל טומאה א"כ חישב עליו וייחדו למאכל אדם, וזה וזה אינו מקבל טומאה עד שיכלל תחילה באחד משבעה משקין וזהו הנקרא הכשר שנאמר וכי יתן מים על זרע.

רמב"ם הלכות טומאת אוכלין פרק ב
הלכה יד
כל אוכל שנפסד ונסרח עד שאינו ראוי למאכל אדם אינו מקבל טומאה, וכן משקה שנפסד ונסרח עד שאינו ראוי לשתיית אדם אינו מקבל טומאה כדרך שאינו מכשיר שנאמר אשר ישתה

régi par ce double déracinement, il requalifie les choses sous le signe, non plus de leurs caractéristiques intrinsèques, mais de leur utilisation par l'homme.

La tradition rabbinique relève ainsi ce « pour vous (*lakhem*) »¹² qui revient avec insistance dans l'une des principales sources bibliques sur l'impureté ; cette formule signifie, commente le Talmud, que l'impureté concerne, dans le monde des choses et des objets, « tout ce qui correspond à vos besoins (*lekhol chebe-tsorkekhem*) »¹³ d'homme. Les choses extraites du sol sont alors abordées soit sous l'angle de la consommation alimentaire (*akhila*) – la nourriture –, soit sous celui du travail (*melakha*) – l'outil.

LES DEGRES LES PLUS HAUTS : LES ETRES VIVANTS

Les mers ne produisent rien d'impur : ni cadavre ni outil fabriqué avec des poissons n'est géniteur d'impureté ni impurifiable.

Le terrestre, et par là, nous entendons ce qui constitue le sol ou qui y est enraciné ou lui est solidarisé ne peut devenir impur. Il peut le devenir quand il est déraciné, mais il ne sera jamais qu'un impur généré. C'est-à-dire qu'il n'est jamais impur de lui-même, mais reçoit son impureté à travers un contact avec un géniteur d'impureté.

Nous passons maintenant aux éléments qui peuvent devenir impurs par eux-mêmes, ce sont les géniteurs d'impureté.

Pour être un géniteur d'impureté, il faut, en règle, deux critères : appartenir à la classe des êtres vivants et vivre sur terre.

LA HIERARCHIE AU SEIN DES ETRES VIVANTS

Donc même dans la catégorie êtres vivants, il existe une hiérarchie : on distingue les animaux et l'homme.

Les animaux

Tout en bas, il y a les volatiles. Seules les espèces autorisées à la consommation (« un pour vous ») peuvent être géniteur d'impureté (rendre impur un homme), ce qui est une première limite, seul leur cadavre, deuxième limite, et ils ne rendent pas impur par le contact avec la main mais avec le gosier, troisième limite. Trois limites qui font que l'on situe les volatiles au degré le plus bas parmi les êtres vivant sur terre.

Un degré plus haut parmi les êtres vivant sur terre, il y a les dits rampants, dont le cadavre, et seulement huit espèces, est géniteur d'impureté. Ces huit espèces sont celles que l'homme peut vouloir capturer, commente la tradition rabbinique, nous y reviendrons. Ces huit espèces rendent impur celui qui touche leur cadavre.

Un degré plus haut parmi les êtres vivant sur terre, il y a les quadrupèdes, tous, qu'elle qu'en soit l'espèce, dès lors que le quadrupède est à l'état de cadavre. Les quadrupèdes ont une force d'impurification supérieure aux précédentes, en ce que toutes les espèces deviennent à leur mort des géniteurs d'impureté, et du fait qu'ils rendent impurs générés non seulement ce qui les touche mais aussi ce qui les porte.

¹² Lévitique 11,35 et 38-39.

(ויקרא פרק יא)

לה (וכל אשר יפל מנבלתם עליו יטמא תנור וכירים יתץ טמאים הם וטמאים יהיו לכם : לו (אך מעין ובור מקוה מים יהיה טהור ונגע בנבלתם יטמא : לו) וכי יפל מנבלתם על כל זרע זרוע אשר יזרע טהור הוא : לח) וכי יתן מים על זרע ונפל מנבלתם עליו טמא הוא לכם : לט) (וכי ימות מן הבהמה אשר היא לכם לאכלה הנגע בנבלתה יטמא עד הערב :

¹³ Sifra Chemini 9,11 § 9 ; TB, Houlin 118a.

Le géniteur d'impureté qui est doté de la plus grande force, c'est le cadavre humain, parce qu'il rend impur tout ce qui est sous même toit que lui, ce qui n'est pas le cas d'aucun des autres géniteurs d'impureté.

Le cadavre humain rend impur qui le touche, qui le porte mais aussi ce qui se trouve sous le même toit que lui.

L'être humain se situe en haut de l'échelle de l'impureté pour une autre raison. C'est le seul à pouvoir être géniteur d'impureté, alors qu'il est en vie –l'homme présentant un écoulement génital ou la femme accouchée par exemple.

Si tous les êtres humains rendent impurs par leur cadavre, seul le juif, enseigne la tradition rabbinique, peut devenir impur de son vivant. Une accouchée non juive n'est pas rituellement impure.

Nous verrons que si le caractère d'être vivant sur le sol confère une force supérieure d'impureté - la classe des géniteurs d'impureté - c'est que l'être vivant est un déraciné, et l'homme à un degré supérieur et le juif, à un degré plus haut encore, et le prêtre, au degré suprême.

CONCLUSION

[Le système de l'impureté rituelle apparaît donc par là hiérarchisé, avec comme critère hiérarchique, la force d'impurification.

Mais] c'est le monde tout entier qui, dans le cadre de l'impureté rituelle, se hiérarchise. Les éléments du monde peuvent entrer à des degrés divers dans l'impureté rituelle : du bois à tel niveau avec telle force d'impurification, un être humain à tel niveau, avec telle force d'impurification.

A travers la notion de hiérarchie dans l'impureté, c'est du monde tout entier dont nous parlons, et à travers lui, de la création du monde, nous verrons de quelle façon. Nous nous sommes arrêtés sur cette notion de hiérarchie, car c'est elle qui nous mènera au récit de la création de la Genèse, qui se déroule en sept jours, ce qui correspond, nous le montrerons à un engendrement et à une hiérarchie, autrement dit les deux grandes articulations du système de l'impureté rituelle.

IMPURETE : REFERENCES A LA CREATION : MIDRACH ET MICHNA KELIM

La tradition rabbinique réfère le dispositif de l'impureté rituelle au récit biblique de la création.

Nous disposons de deux enseignements émanant de deux maîtres du Talmud, l'un de la Michna, l'autre de la Guemara, qui réfèrent au récit de la création, chacune des deux grandes catégories structurant le système de l'impureté rituelle : les géniteurs d'impureté et les impurs générés.

[- Les géniteurs d'impureté, à savoir les êtres vivants, animaux et humains. En d'autres termes, l'avènement de l'impureté dans le monde, puisque l'impureté advient par le vivant, et suprêmement par l'homme. L'être vivant non pas en tant qu'il est vivant, mais en tant qu'il est engagé dans le dépérissement.

- Les impurs générés, en l'occurrence dans le texte dont il est ici question, l'outil. Un outil tombant dans l'orbe d'un être vivant impur devient impur, mais plus du tout de la

¹⁴ Kélim

משנה מסכת כלים פרק א

משנה ד

[*] למעלה מן הזב שהיא מטמאה את בועלה למעלה מן הזבה מצורע שהוא מטמא בביאה למעלה מן המצורע עצם כשעורה שהוא מטמא טומאת שבעה חמור מכולם המת שהוא מטמא באהל מה שאין כולם מטמאין:

même façon que le géniteur d'impureté qui l'a rendu impur. Il ne subit aucune transformation physique. Alors que le géniteur d'impureté, source de sa propre impureté, subit une transformation, une dégradation d'ordre organique, l'outil qui devient impur pour l'avoir touché, reste, intact, par définition. L'outil est comme happé par la mort. Herev aré hou ke-hala!]

LE MIDRACH : LES PERES D'IMPURETE

« Rabbi Samlay (amora 2^e génération) enseigne : De même que la création de l'être humain intervient après celle de l'animal, les règles de l'impureté provenant de l'être humain interviennent, dans le Lévitique, après les règles de l'impureté provenant de l'animal »¹⁵.

En effet, dans le Lévitique, les règles sur l'impureté rituelle sont subdivisées en deux grands corpus : le premier (Lévitique 11) concerne l'impureté créée par un animal et le second (Lévitique 12 à 15), l'impureté créée par le corps d'un être humain.

Dans le Lévitique, l'ordre de succession correspond à une hiérarchie dans la prégnance de l'impureté : l'impureté est bien plus prégnante chez l'être humain que chez l'animal. Par exemple, ce n'est que par son cadavre que l'animal peut rendre impur qui le touche. Par son cadavre et non lorsqu'il est vivant : un porc vivant ne rend pas impur qui le touche, mais le cadavre d'un agneau qui est mort de mort naturelle, rend impur qui le touche. En revanche l'être humain peut rendre impur, y compris de son vivant : par exemple l'être humain, homme ou femme, présentant un écoulement génital, rend impur qui le touche.

LA MICHNA : LES MATERIAUX DES OUTILS IMPURS

Nous avons vu qu'un géniteur d'impureté, une source d'impureté, le cadavre d'un quadrupède par exemple ou l'être humain présentant un écoulement peut rendre impur un outil entrant en contact avec elle. Le traité Outils (Kelim 17,14¹⁶) réfère ce dispositif au récit de la création de Genèse 1.

ANALYSE DU RECIT DE LA CREATION

METHODE

¹⁵ Lévitique Rabba. Rachi

רש"י ויקרא פרק יב פסוק ב
(ב) (אשה כי תזריע - אמר ר' שמלאי כשם שיצירתו של אדם אחר כל בהמה חיה ועוף במעשה בראשית, כך תורתו נתפרשה אחר תורת בהמה חיה ועוף:
ויקרא רבה (וילנא) פרשת תזריע פרשה יד
א"ר שמלאי כשם שיצירתו של אדם אחר בהמה חיה ועוף כך תורתו אחר בהמה חיה ועוף הה"ד זאת תורת הבהמה ואח"כ אשה כי תזריע.

¹⁶ Kelim

משנה מסכת כלים פרק יז
משנה יד
[*] ויש במה שנברא ביום הראשון טומאה בשני אין בו טומאה בשלישי יש בו טומאה ברביעי ובחמישי אין בהם טומאה חוץ מכנף העוז וביצת נעמית המצופה א"ר יוחנן בן גורי מה נשתנה כנף העוז מכל הכנפים וכל שנברא ביום הששי טמא:

ר' עובדיה מברטנורא מסכת כלים פרק יז משנה יד
יש במה שנברא ביום הראשון טומאה - הכי קאמר, יש דברים שנבראו ביום ראשון שהעושה כלים מהם יש בהם טומאה, כגון הארץ שנבראת ביום ראשון, וכלי חרס הנעשים ממנה טמאים:

La lecture du récit de la création à laquelle nous procèderons se fera à travers ces commentaires midrachiques. C'est-à-dire qu'il s'agira d'un commentaire déjà informé, présupposant ces midrachim. Il ne s'agira pas tant d'une analyse du récit de la création que de procéder à une lecture de ces midrachim en tentant de mettre en résonance le récit de la création et le dispositif de l'impureté.

Mettre en résonance, c'est-à-dire établir une analogie entre la structure du dispositif de l'impureté rituelle et celle du récit de la création.

Cette mise en parallèle permettra de dégager les enjeux de l'impureté rituelle. Elle permettra aussi d'explicitier certaines dimensions fondamentales que le récit de la création, et plus précisément les tout premiers chapitres de la Genèse, abordent de manière allusive.

Par exemple, la première action de l'être humain sur le monde, c'est prendre et donner « elle prit et elle donna à son homme ». Le texte ne mentionne la main qu'implicitement. Ce parallèle permettra d'introduire la problématique de la main dans le récit de la création, qui joue un rôle capital dans l'impureté rituelle, c'est par là que se fait le contact.

Autre exemple : dans le premier chapitre de la Genèse, Dieu dit à l'homme : « Remplissez la terre, dominez-la et soumettez »¹⁷, c'est-à-dire, commente Nahmanide « construire, déraciner, extraire du métal »¹⁸. La problématique de l'outil est ici, implicite, comme le soulignent certains commentateurs¹⁹, elle sera l'un des pôles majeurs du dispositif de l'impureté rituelle.

ABORD CHRONOLOGIQUE

« Au commencement Dieu a créé les cieux et la terre ». Selon l'une des lectures prévalantes de la tradition rabbinique, c'est d'un coup (*be-bat ha-hat*)²⁰ dès le premier instant que l'œuvre de la création, et d'un seul tenant qu'ont été créés cieux et terre, et tous les éléments de la création, mais ils étaient comme indistincts, comme à l'état de fusion - comme l'outil dans le creuset, commente Genèse Rabba²¹.

¹⁷ Genèse

בראשית פרק א, כח
(כח) וַיְבָרֶךְ אֱתֶם אֱלֹהִים וַיֹּאמֶר לָהֶם אֱלֹהִים פְּרוּ וּרְבוּ וּמְלֵאוּ אֶת־הָאָרֶץ וּכְבֹּשְׁתָּהּ וּרְצוּ בָדָגַת הַיָּם וּבְעוֹף הַשָּׁמַיִם וּבְכָל־חַיַּה הָרֶמֶשׂ עַל־הָאָרֶץ:

¹⁸ Nahmanide

רמב"ן בראשית פרק א פסוק כח
וכבשוה - נתן להם כח וממשלה בארץ לעשות כרצונם בבהמות ובשרצים וכל זוחלי עפר, ולבנות, ולעקור נטוע, ומהרריה לחצוב נחשת, וכיוצא בזה. וזה יכלול מה שאמר "ובכל הארץ" (לעיל פסוק כו):

¹⁹ HaKtav

הכתב והקבלה בראשית פרק א פסוק כח
נה האדם שהיה האחרון בבריאה, אף שהיה מוצא הכל מוכן לפניו כל מיני דשאים תבואות ופירות אילן, מ"מ היה קשה עליו להנות מהם כי היה חסר מכל מיני כלים, לא היה בידו לא חרמש לקצירת תבואה, לא מזרה לנקותה, לא ריחים לטחון חיטים לקמח, לא תנור לאפות בו, ולא בית לדור בו ולמצוא בו מחסה מזרם וממטר, לכן היתה הברכה ממנו ית' לתת לו דעת ותבונה להמציא לעצמו תחבולות אשר באמצעותם יוכל להשלים כל חסרונותיו אלה, עד שיוכל להנות מכל מה שהוכן לפניו בארץ למאכל להחיות את נפשו, ל

²⁰ Genèse Rabba

בראשית רבה (וילנא) פרשת בראשית פרשה ב
ב רבי אבהו ורבי יהודה בר סימון, רבי אבהו אמר משל למלך שקנה לו שני עבדים שניהם באוני אחת, ובטימי אחת, על אחד גזר שיהא ניזון מטמיון ועל אחד גזר שיהא יגע ואוכל, ישב לו אותו ובוהא אמר שנינו באוני אחת ובטימי אחת זה ניזון מטמיון ואני אם יגע איני אוכל, כך ישבה הארץ תוהא ובוהא אמרה העליונים והתחתונים נבראו בבת אחת,

²¹ Genèse Rabba

בראשית רבה (וילנא) פרשת בראשית פרשה י

Le récit de la création, 2^e verset, poursuit « La terre était tohu bohu et le souffle de Dieu planait au-dessus de la face des eaux »²².

Au cours des jours de la création les contours des éléments de la création vont successivement se préciser.

Les eaux primordiales commencent par être divisées en « eaux d'au-dessus » et « eaux d'en dessous » (2^e jour).

Les « eaux d'en dessous », sont les eaux « d'en-dessous les cieux », selon l'expression du récit biblique²³, c'est-à-dire le monde sub-lunaire.

Les eaux d'en dessous recouvrent tout l'en-bas, tout le monde sub-lunaire.

Puis, dit le texte, :« Dieu dit : Que les eaux de dessous les cieux se rassemblent en lieu unique et que le sec apparaisse, et il en fut ainsi ». Dieu nomme, alors, sol le sec et mers le rassemblement des eaux²⁴ (3^e jour).

En premier intervient le minéral : eaux puis sec lequel apparaît quand les eaux se rassemblent dans les mers (3^e jour)

Puis interviennent les végétaux (3^e jour)

Puis apparaissent animaux marins, être vivants dans l'eau etc. poissons et cétaqués et volatiles (5^e jour)

Puis le 6^e jour apparaissent les animaux vivant sur le sol, subdivisés en trois grandes catégories : les rampants, les animaux sauvages et les animaux domestiques, et enfin l'être humain.

Septième jour, le Chabat, jour sanctifié par Dieu. Apparition de la notion de sainteté. Que le chabat, jour où le créateur a cessé de créer, soit considéré comme partie intégrante de la création, c'est ce que souligne le midrach.²⁵

[Selon la tradition rabbinique, ciel, eaux et terre ont été créés dès le premier jour.

On retrouve ces trois éléments dans la suite du récit de la création.

Au commencement	1 ^{er} /2 ^e / 3 ^e jours	4 ^e /5 ^e /6 ^e jours	7 ^e jour
Ciel	Lumière	Astres-Etoiles	Chabat

ב רבי חמא פתח (משלי כה) הגו סיגים מכסף וגו', אמר רבי אליעזר בשם רבי יעקב משל לאמבטי שהיתה מליאה מים, והיו בה שני דיוסקוסים נאים כל זמן שהיתה מליאה מים לא היתה מלאכת דיוסקוסים נראית, כיון שפסקה וניער המים שבתוכה נראית מלאכת דיוסקוסים, כך כל זמן שהיה העולם תוהו ובוהו לא נראית מלאכת שמים וארץ כיון שנעקר תוהו ובוהו מן העולם נראית מלאכת שמים וארץ, (שם /משלי כ"ה/) ויצא לצורך כלי, נעשו כלים ה"ד ויכולו השמים והארץ וכל צבאם.

משלי פרק כה פסוק ד
הגו סיגים מכסף ויצא לצורך כלי:

²² Genèse

בראשית פרק א, ב
(ב) והארץ היתה תהו ובוהו וחשך על־פני תהום ורוח אלהים מרחפת על־פני המים:

²³ Genèse

בראשית פרק א, ז-ט
(ז) ויַעַשׂ אֱלֹהִים אֶת־הָרָקִיעַ ויַבְדֵּל בֵּין הַמַּיִם אֲשֶׁר מִתַּחַת לָרָקִיעַ וּבֵין הַמַּיִם אֲשֶׁר מֵעַל לָרָקִיעַ וַיְהִי־כֵן: (ח) וַיִּקְרָא אֱלֹהִים לָרָקִיעַ שָׁמַיִם וַיְהִי־עֶרֶב וַיְהִי־בֹקֶר יוֹם שֵׁנִי: פ (ט) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים יִקְוּ הַמַּיִם מִתַּחַת הַשָּׁמַיִם אֱלֻמִּקוּם אֶחָד וַתֵּרָא הַיַּבְשָׁה וַיְהִי־כֵן:

²⁴ Genèse

בראשית פרק א, ט-י
(ט) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים יִקְוּ הַמַּיִם מִתַּחַת הַשָּׁמַיִם אֱלֻמִּקוּם אֶחָד וַתֵּרָא הַיַּבְשָׁה וַיְהִי־כֵן: (י) וַיִּקְרָא אֱלֹהִים לַיַּבְשָׁה אֶרֶץ וּלְמִקְוֵה הַמַּיִם יָמִים וַיֵּרָא אֱלֹהִים כִּי־טוֹב:

²⁵ Genèse Rabba

בראשית רבה (וילנא) פרשת בראשית פרשה י
גניבא אמר משל למלך שעשה לו חופה וציירה וכיירה, ומה היתה חסרה כלה שתכנס לתוכה, כך מה היה העולם חסר שבת, רבנן אמרי משל למלך שעשו לו טבעת מה היתה חסירה חותם, כך מה היה העולם חסר שבת

Eau	Eaux d'en-bas	Créatures de l'eau	
Terre	Sol et végétaux	Créatures du sol	

1

DU CHRONOLOGIQUE A L'ENGENDREMENT

DE LA MATRICE PRIMORDIALE AUX DEUX GENITEURS

Les éléments de la création apparaissent selon un ordre chronologique (du 1^{er} au 6^e jour). Mais ils sont apparentés entre eux sur le mode de l'engendrement, pour reprendre l'expression du texte de la Genèse (« ele toldot : voici les engendremens »)²⁶, terme que souligne la tradition rabbinique, en commentant que tous les éléments de la création ont été créés dès le premier jour de la création²⁷ - « Au commencement Dieu a créé le ciel et la terre ». Ce premier moment de la création était gros de tous les éléments de la création qui en été comme accouchés successivement.

La matrice universelle, ce sont les eaux primordiales : « La terre était tohu bohu et le souffle de Dieu planait au-dessus de la face des eaux »²⁸. Tous les éléments de la création proviennent, directement ou indirectement de ces eaux.

Puis division des eaux primordiales en « eaux d'au-dessus les cieux » et « eaux d'en dessous les cieux » (2^e jour)

Les eaux d'en dessous les cieux couvrent tout l'en-bas, tout le monde sub-lunaire. Puis, dit le texte, : « Dieu dit : Que les eaux de dessous les cieux se rassemblent en lieu unique et que le sec apparaisse, et il en fut ainsi ». Dieu nomme, alors, terrestre le sec et mers le rassemblement des eaux²⁹ (3^e jour).

MERS ET SOL, LES DEUX GENITEURS DU MONDE SUB-LUNAIRE

Dès lors le sol et les mers deviennent alors les géniteurs de toutes les créatures du monde sub-lunaire.

Le sol enfante les végétaux : « Le sol fit sortir végétaux faisant semence selon leurs espèces »³⁰

²⁶ Genèse

בראשית פרק ב, ד

(ד) אֵלֶּה תּוֹלְדוֹת הַשָּׁמַיִם וְהָאָרֶץ בְּהִבְרָאָם בְּיוֹם עֲשׂוֹת יְקֹנֶק אֱלֹהִים אֶרֶץ וְשָׁמַיִם:

²⁷ Genèse Rabba

בראשית רבה (וילנא) פרשת בראשית פרשה יב

ד רבי יהודה ורבי נחמיה רבי יהודה אומר ויכלו השמים והארץ בזמנן, וכל צבאם בזמנן, א"ל רבי נחמיה והא כתיב אלה תולדות השמים והארץ בהבראם. מלמד שבו ביום נבראו, בו ביום הוציאו תולדות, אמר לו והכתיב ויהי ערב ויהי בקר יום אחד, יום שני, יום שלישי, יום רביעי, יום חמישי, יום ששי, אמר לו רבי נחמיה כמלקטי תאנים הן, כל אחד ואחד הופיע בזמנו, ר' ברכיה על הזא דר' נחמיה אמר ותוצא הארץ, דבר שהיה פקוד בידיה.

²⁸ Genèse

בראשית פרק א, ב

(ב) וְהָאָרֶץ הִיְתָה תְהוֹם וְחָשֶׁךְ עַל־פְּנֵי תְהוֹם וְרוּחַ אֱלֹהִים מְרַחֶפֶת עַל־פְּנֵי הַמָּיִם:

²⁹ Genèse

בראשית פרק א, ט-י

(ט) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים יְקוּוּ הַמַּיִם מִתַּחַת הַשָּׁמַיִם אֶל־מְקוֹם אֶחָד וְתִרְאָה הַיַּבָּשָׁה וַיְהִי־כֵן: (י) וַיִּקְרָא אֱלֹהִים לַיַּבָּשָׁה אֶרֶץ וּלַמַּקְוֵה הַמַּיִם קָרָא יַמִּים וַיֵּרָא אֱלֹהִים כִּי־טוֹב:

³⁰ Genèse

בראשית פרק א, יב

(יב) וַתּוֹצֵא הָאָרֶץ דָּשָׁא עֹשֶׁב מִזְרִיעַ זֶרַע לַמִּינֵהוּ וְעֵץ עֹשֶׂה־פְרִי אֲשֶׁר זָרַע־בּוֹ לַמִּינֵהוּ וַיֵּרָא אֱלֹהִים כִּי־טוֹב:

Les mers enfantent poissons et volatiles : « Que les eaux fassent grouiller un grouillement d'êtres vivants et que le volatile vole au-dessus du sol sur la face du firmament. »³¹ Nous reviendrons sur le cas des volatiles.

Puis du sol proviennent tout d'abord les animaux terrestres, puis, l'être humain, créé tout en dernier.

« Dieu dit : que le sol fasse sortir des êtres vivants selon leurs espèces, bétail, rampants et bêtes sauvages, selon leur espèces »³²

« Dieu crée l'homme à son image et à sa ressemblance »

Autre verset : « Dieu façonna l'homme de poussière à partir du sol, il insuffla dans ses narines un souffle de vie, et l'homme devint un être vivant »³³ C'est le verset de Genèse 2.

Puis verset synthétique de Genèse 2³⁴

DU GENEALOGIQUE AU CATEGORIEL ET AU HIERARCHIQUE : LA NOTION DE COMPOSITION

Le texte biblique établit donc entre les éléments de la création un rapport, tout d'abord, d'ordre généalogique. Mais ce rapport peut être aussi articulé selon une logique catégorielle et hiérarchique.

C'est-à-dire que le texte, au fur et à mesure, dote chaque élément de la création, d'une détermination disjonctive par rapport à ceux qui précèdent. D'un jour à celui qui le suit ces déterminations disjonctives sont cumulatives : la nouvelle détermination s'ajoute à celles apparues précédemment. Ce qui permet de les ranger dans des catégories de plus en plus spécifiques.

[L'entité constituée par cette adjonction de traits, nous la qualifierons de composition, au sens de son étymologie latine *componere* (placer ensemble). Et nous choisissons ce terme, pour son contraire qui est au cœur même de l'impureté –la décomposition, nous y reviendrons, bien entendu].

LES COUPLES DISJONCTIFS

Oppositions de couples :

[Le sec / l'eau

« Ce qui se reproduit » (le végétal) / ce qui ne se reproduit pas, à savoir le minéral

L'être vivant (animé) / le non vivant (le non animé) -le végétal et le minéral

L'être vivant non rampant / le vivant rampant

L'homme créé à l'image de Dieu / les non rampants

Le prêtre qui a affaire au saint / tous autres les hommes, tous créés à l'image de Dieu.]

³¹ Genèse

בראשית פרק א, כ

(כ) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים יִשְׂרָצוּ הַמַּיִם שָׂרָץ גִּפְשׁ תִּיהַ וְעוֹף יְעוֹפֵף עַל-הָאָרֶץ עַל-פְּנֵי רִקְיעַ הַשָּׁמַיִם:

³² Genèse

בראשית פרק א, כד

(כד) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים תוֹצֵא הָאָרֶץ גִּפְשׁ תִּיהַ לַמִּינָה בְּהֶמָּה וְרֶמֶשׂ וְחַי-הָאָרֶץ לַמִּינָה וְיִהְיֶה-כֵן:

³³ Genèse

בראשית פרק ב, ז-יט

וַיִּצְרֵן יְקֹנֶן אֱלֹהִים אֶת-הָאָדָם עֶפְרָל מִן-הָאֲדָמָה וַיִּפֹּחַ בָּאָזְנוֹ נִשְׁמַת חַיִּים וַיְהִי הָאָדָם לַגִּפְשׁ תִּיהַ:

³⁴ Genèse

בראשית פרק ב, יט

(יט) וַיִּצְרֵן יְקֹנֶן אֱלֹהִים מִן-הָאֲדָמָה כָּל-תַּיִת הַשָּׂדֶה וְאֶת כָּל-עוֹף הַשָּׁמַיִם וַיָּבֵא אֶל-הָאָדָם לְרֹאוֹת מֶה- יִקְרָא-לּוֹ וְכָל־ אֲשֶׁר יִקְרָא-לּוֹ הָאָדָם גִּפְשׁ תִּיהַ הוּא שְׁמוֹ:

Premier Couple : L'eau / Le sec détermination disjonctive : le sec

Après que les eaux primordiales aient été divisées en eaux d'en dessous le ciel et eaux du dessous le ciel, le monde d'en dessous le ciel n'est que de l'eau dans de l'eau, selon l'expression du midrach³⁵.

Puis les eaux s'écartent et laissent émerger le sec: « Que les eaux de dessous les cieux se rassemblent en lieu unique et que le sec apparaisse, [...]. Dieu nomma terrestre le sec et il nomma mers le rassemblement des eaux »³⁶.

Le sec, dit le midrach, c'est ce qui a été « asséché de son eau »³⁷. Autrement dit le « sec », et à travers lui, le terrestre est défini par rapport à l'eau, mais négativement. La langue du récit met en place un système de classification selon une logique binaire : toutes les créatures du monde sub-lunaire, viennent se ranger dans l'une ou l'autre de deux catégories qui se renvoient négativement l'une à l'autre – l'eau et le sec. [Une fois cette opposition constituée, on peut en rebaptiser les termes : sec/eaux en sol/mers ou terrestre/non terrestre].

Deuxième détermination disjonctive : la reproduction

Cette détermination intervient pour la première fois avec les végétaux. « fit sortir les végétaux faisant semence selon leur espèce »³⁸ il s'oppose à ce qui produit sans se reproduire, à savoir le minéral – l'eau et la terre.

Il subdivise chacune des catégories précédentes où on distinguera ce qui se reproduit de ce qui ne se reproduit pas.

- Le sol entre minéral et végétal
- Les eaux entre minéral et végétal

Troisième catégorie disjonctive : l'être vivant (nefesh haya)

Cette détermination intervient pour la première fois à propos des poissons et des volatiles³⁹.

Quatrième détermination disjonctive : le vivant terrestre

L'expression « être vivant » intervient une nouvelle fois, cette fois pour les êtres vivants produits par la terre et vivant sur la terre.

Cette détermination apparaît le sixième jour de création.

Le critère vivant terrestre est une détermination disjonctive suffisamment significative pour qu'elle fasse rupture avec les êtres vivants de la mer.

C'est ce que signifie le fait qu'ils soient créés le sixième jour, alors que poissons et volatiles sont créés le cinquième jour.

³⁵ Genèse Rabba

בראשית רבה (וילנא) פרשת בראשית פרשה ה
ב אל מקום אחד, רבי יודן בשם רבי יורי ברכיה בשם רבי יודן ב"ר שמעון אומר כל העולם כלו מים במים, ואתה אומר אל מקום אחד, אתמהא,

³⁶ Genèse

בראשית פרק א, ט-י
(ט) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים יְקוֹוּ הַמַּיִם מִתַּחַת הַשָּׁמַיִם אֶל-מָקוֹם אֶחָד וַתֵּרָאָה הַיַּבָּשָׁה וַיִּהְיֶה-כֵן: (י) וַיִּקְרָא אֱלֹהִים לַיַּבָּשָׁה אֶרֶץ וְלַמַּקְוֵה הַמַּיִם קָרָא יַמִּים וַיֵּרָא אֱלֹהִים כִּי-טוֹב:

³⁷ Pesiqta

פסיקתא זוטרותא (לקח טוב) בראשית פרשת בראשית פרק א סימן ט
ועל כי יצאו ממנו המים אל מקום אחד קראה יבשה, כי יבשה מן המים. ויהי כן. לעולם:

³⁸ Genèse

בראשית פרק א, יב
(יב) וַתּוֹצֵא הָאֶרֶץ דָּשָׁא עֹשֶׂב מִזֵּרִיעַ זֶרַע לַמִּינֵהוּ וְעֵץ עֹשֶׂה-פֶּרִי אֲשֶׁר וְרֵעוּבוֹ לַמִּינֵהוּ וַיֵּרָא אֱלֹהִים כִּי-טוֹב:

³⁹ Genèse

בראשית פרק א, כ
(כ) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים יִשְׂרָצוּ הַמַּיִם שָׂרָץ גֹּפֶשׁ תִּהְיֶה וְעוֹף יְעוֹפֵף עַל-הָאֶרֶץ עַל-פְּנֵי רִקְיעַ הַשָּׁמַיִם:

Cette division entre les vivants sur le critère du vivant terrestre est reprise par le récit du Déluge. Tous les êtres de la catégorie être vivant sur terre sont unifiés en une seule classe, par leur extermination. Le texte du Déluge spécifie bien, par la répétition ou en usant de termes analogues, que le terrestre constitue une catégorie en soi, puisqu'il s'agit du critère exterminatoire. L'exterminatoire étant lié au classificatoire, et donc au langage.⁴⁰

Cette disjonction avec le végétal et l'aquatique est soulignée par un autre trait: c'est que l'être vivant terrestre mange le végétal poussant du sol [: « A tout animal de la terre [...] à ce qui est animé de vie, je donne pour nourriture toute la verdure des plantes ».⁴¹]

Cinquième détermination disjonctive : Le non rampant

Cette détermination apparaît lors de la création des animaux, et il différencie les vivants entre eux [: « Dieu dit : que la terre fasse sortir des êtres vivants selon leurs espèces, bétail, rampants et bêtes sauvages, selon leurs espèces »⁴²].

Le « rampant » c'est celui qui se déplace en se trainant sur le sol, plus précisément celui dont la bouche est au ras du sol. Le texte dira ainsi du serpent, lors du récit de la faute : tu te déplaceras sur ton ventre, et tu mangeras de la poussière tous les jours de vie »⁴³.

[Le rampant n'a pas de pattes ou sinon très courtes.

De ce point de vue, les poissons aussi sont des rampants, car ils n'ont pas de membres.

Les uns et les autres ont leur gueule directement dans leur élément matriciel, ce sont des têtards (*yonqin*), l'eau pour les uns, le sol pour les autres.]

On distingue, à partir de ce trait, deux catégories parmi les êtres vivants terrestres. : a) ceux qui se déplacent au ras du sol b) et les autres : quadrupèdes et êtres humains

Cette différence est rendue possible par le texte biblique qui désigne chacune de ces catégories par un terme propre, mais elle est surtout rendu explicite par le dispositif

⁴⁰ Genèse

בראשית פרק ז

(ז) וַיְהִי הַמָּבּוּל אַרְבָּעִים יוֹם עַל־הָאָרֶץ וַיָּרְבוּ הַמַּיִם וַיִּשְׂאוּ אֶת־הַתְּבֵה וְתָרַם מֵעַל הָאָרֶץ (יח) וַיִּגְבְּרוּ הַמַּיִם וַיָּרְבוּ מֵאֵד עַל־הָאָרֶץ וַתֵּלֶךְ הַתְּבֵה עַל־פְּנֵי הַמַּיִם (יט) וְהַמַּיִם גָּבְרוּ מֵאֵד מֵאֵד עַל־הָאָרֶץ וַיִּכָּסּוּ כָּל־הַהָרִים הַגְּבוּהִים אֲשֶׁר־תַּחַת כָּל־הַשָּׁמַיִם (כ) חָמֵשׁ עָשָׂר אַמָּה מִלְמַעְלָה גָּבְרוּ הַמַּיִם וַיִּכָּסּוּ הַהָרִים (כא) וַיִּגָּעַע כָּל־בְּשָׂרוֹ הָרֶמֶשׂ עַל־הָאָרֶץ בָּעוֹף וּבַבְּהֵמָה וּבְחַיָּה וּבְכָל־הַשָּׂרָץ הַשָּׂרָץ עַל־הָאָרֶץ וְכָל הָאָדָם (כב) כָּל אֲשֶׁר נִשְׁמַת־רוּחַ חַיִּים בְּאֵפוֹ מִכָּל אֲשֶׁר בָּחַרְבָּה מֵתוֹ (כג) וַיָּמָח אֶת־כָּל־הַיְקוּם אֲשֶׁרוֹ עַל־פְּנֵי הָאֲדָמָה מֵאָדָם עַד־בְּהֵמָה עַד־רֶמֶשׂ וְעַד־עוֹף הַשָּׁמַיִם וַיִּמָּחוּ מִן־הָאָרֶץ וַיִּשְׂאָר אֹדֶם וְאֶשֶׁר אִתּוֹ בַּתְּבֵה (כד) וַיִּגְבְּרוּ הַמַּיִם עַל־הָאָרֶץ חֲמֵשִׁים וּמֵאֵת יוֹם:

⁴¹ Genèse

בראשית פרק א

(כח) וַיִּבְרָא אֱלֹהִים אֱלֹהִים וַיֹּאמֶר לָהֶם אֱלֹהִים פָּרוּ וּרְבוּ וּמִלְאוּ אֶת־הָאָרֶץ וּכְבִּשְׁתָּהּ וּרְדּוּ בְּדִגְתַּי הַיָּם וּבְעוֹף הַשָּׁמַיִם וּבְכָל־חַיָּה הָרֹמֶשֶׂת עַל־הָאָרֶץ (כט) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים הִנֵּה נֹתְתִי לָכֶם אֶת־כָּל־עֵשֶׂב הָזֶרַע אֲשֶׁר עַל־פְּנֵי כָל־הָאָרֶץ וְאֶת־כָּל־הָעֵץ אֲשֶׁר־בּוֹ פְרִי־עֵץ זֶרַע זָרַע לָכֶם יִהְיֶה לְאֹכְלָהּ: (ל) וְלָכָל־חַיַּת הָאָרֶץ וְלָכָל־עוֹף הַשָּׁמַיִם וְלָכָל רֹמֵשׁ עַל־הָאָרֶץ אֲשֶׁר־בּוֹ גֵּשֶׁשׁ חַיָּה אֶת־כָּל־יֶרֶק עֹשֶׂב לְאֹכְלָהּ וַיְהִי־כֵן:

⁴² Genèse avec Rachi

בראשית פרק א, כד

(כד) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים תּוֹצֵא הָאָרֶץ גֵּשֶׁשׁ חַיָּה לְמִינָהּ בְּהֵמָה וְרֶמֶשׂ וְחַיֵּית־אָרֶץ לְמִינָהּ וַיְהִי־כֵן:

רש"י בראשית פרשת בראשית פרק א פסוק כד

ורמש - הם שרצים שהם נמוכים ורומשים על הארץ, נראים כאלו נגריים, שאין הלוכוני ניכר. כל לשון רמש ושרץ בלשוננו קונמובר"יש בלע"ז [רוחשים]:

⁴³ Genèse

בראשית פרק ג

עַל־גֻּחַנֶּךָ תֵּלֵךְ וְעָפָר תֹּאכַל כָּל־יְמֵי חַיֶּיךָ:

de l'impureté. [Le terme biblique use d'un terme spécifique pour désigner les rampants. Est-ce suffisant pour en faire une catégorie ? Certes il y a le récit de la faute, où ce terme de « rampant » est explicité à propos du serpent. Mais c'est surtout le dispositif de l'impureté qui fait du rampant une catégorie spécifique]. Et c'est pourquoi, nous l'introduisons ici, pour mettre en résonance récit de la création et dispositif de l'impureté. Le second déployant ce que le premier portait en germe.

Sixième détermination disjonctive : À « l'image de Dieu »

La disjonction suivante distingue l'homme de l'animal.

Comme le spécifie le 2^e chapitre de la Genèse, l'homme est créé à partir de la « poussière de la terre », comme l'animal, et nous avons ici deux versets : « Dieu façonna l'homme à partir de la poussière de la terre »⁴⁴, « Dieu façonna à partir de la terre tous les animaux des champs et tous les volatiles »⁴⁵.

Entre les animaux et l'homme, plusieurs traits disjonctifs : l'homme est créé, dit le texte, « à l'image de Dieu »⁴⁶, il domine l'animal, ajoute le texte⁴⁷, Dieu « insuffle dans ses narines une âme de vie (nichmat haym) » et qu'il « travaille »⁴⁸.

Cette disjonction entre l'homme et l'animal trouvera une traduction radicale au terme du récit du déluge : l'homme sera autorisé à manger de l'animal⁴⁹.

Au total

La catégorie « non terrestre », comprend premièrement les eaux, en l'occurrence « les mers », et d'autre part les créatures dont le récit de la création dit qu'elles ont été créées à partir des eaux, et qui vivent dans ces dernières – les poissons et les volatiles.

La catégorie « terrestre » comprend le terrestre lui-même ainsi que tous ces éléments du monde que le Talmud dans sa terminologie classificatoire appelle « généré par le terrestre (vlad vladot haArets) », à savoir ce qui a été enfanté par le terrestre lors de la création du monde, ou qu'il appelle aussi « croissant sur le terrestre (guidoulé qarqa') » c'est-à-dire « se nourrissant du terrestre (nizounin min haArets) »⁵⁰.

⁴⁴ Genèse

בראשית פרק ב

(ז) וַיִּצְרֵם יְקֹנֶם אֱלֹהִים אֶת־הָאָדָם עֶפְרָ מִן־הָאֲדָמָה וַיִּפֹּחַ בָּאָזְנוֹ נִשְׁמַת חַיִּים וַיְהִי הָאָדָם לְנֶפֶשׁ חַיָּה:

⁴⁵ Genèse

בראשית פרק ב

(יט) וַיִּצְרֵם יְקֹנֶם אֱלֹהִים מִן־הָאֲדָמָה כָּל־חַיֵּי הַשָּׂדֶה וְאֵת כָּל־עוֹף הַשָּׁמַיִם

⁴⁶ Genèse

בראשית פרק א

(כו) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים נַעֲשֶׂה אָדָם בְּצַלְמֵנוּ כְּדִמוּתֵנוּ וַיִּרְדּוּ בְדִגְתַּת הַיָּם וּבְעוֹף הַשָּׁמַיִם וּבַבְּהֵמָה וּבְכָל־הָאָרֶץ וּבְכָל־הָרֶמֶשׂ הָרֹמֵשׁ עַל־הָאָרֶץ: (כז) וַיִּבְרָא אֱלֹהִים אֶת־הָאָדָם בְּצַלְמוֹ בְּצֶלֶם אֱלֹהִים בָּרָא אֹתוֹ זָכָר וּנְקֵבָה בָּרָא אֹתָם:

⁴⁷ Genèse

בראשית פרק א, כח

(כח) וַיְבָרֶךְ אֹתָם אֱלֹהִים וַיֹּאמֶר לָהֶם אֱלֹהִים פָּרוּ וּרְבוּ וּמְלֵאוּ אֶת־הָאָרֶץ וּכְבָּשׁוּהָ וּרְדּוּ בְּדִגְתַּת הַיָּם וּבְעוֹף הַשָּׁמַיִם וּבְכָל־חַיֵּי הָרֶמֶשׂ עַל־הָאָרֶץ:

⁴⁸ Genèse

בראשית פרק ב, טו-טז

וַיִּקַּח יְקֹנֶם אֱלֹהִים אֶת־הָאָדָם וַיִּנְחֵהוּ בְּגִן־עֵדֶן לְעֹבְדָהּ וּלְשִׁמְרָהּ:

⁴⁹ Genèse

בראשית פרק ט, ג-ד

(ג) כָּל־רֶמֶשׂ אֲשֶׁר הוּא־חַי לָכֶם יִהְיֶה לְאֹכְלָהּ כִּי־כָּן עָשָׂב נָתַתִּי לָכֶם אֶת־כָּל: (ד) אֶדְ-בְּשָׂר פִּנְפֹּשׁ דָּמוֹ לֹא תֹאכְלוּ:

⁵⁰ Erouvin

תלמוד בבלי מסכת עירובין דף כז עמוד ב
במאי קא מיפלגי רבי יהודה בן גדיש ורבי אליעזר והני תנאי דלקמן? - רבי יהודה בן גדיש ורבי אליעזר דרשי רבויי ומיעוטי, והני תנאי דרשי כללי ופרטי. רבי יהודה בן גדיש ורבי אליעזר דרשי ריבויי ומיעוטי: ונתתה הכסף בכל

L'homme a une part minérale puisqu'il provient du sol mais il s'en distingue en ce que, comme le végétal, il se reproduit. Il se distingue du végétal, en ce que comme les poissons, c'est un être vivant. Il se distingue des poissons, en ce que c'est un être vivant sur le sol. Il se distingue des rampants, en ce que, comme les quadrupèdes, il ne rampe pas. Il se distingue des quadrupèdes, en ce qu'il est créé à l'image de Dieu, qu'il a une âme de vie.

Septième détermination disjonctive : le saint

Dernière détermination disjonctive. Entre toutes les entités de la création qui sont profanes, créées les jours profanes de la semaine, et le jour saint du Chabat. Le saint, c'est du sanctifié. C'est-à-dire de ce qui est au départ profane et à qui est ajoutée une détermination spécifique.

Cette détermination sera assumée par Israël en tant que peuple prêtre : Dieu dit à Israël : « Vous vous sanctifierez et vous serez saints [...] et vous ne vous rendrez pas impurs »⁵¹. « Vous serez pour moi, royauté de prêtres, peuple saint »⁵².

La place particulière des volatiles : intersection

Les volatiles proviennent des eaux, comme le dit le premier chapitre de la Genèse⁵³ mais aussi, selon le 2^e chapitre, du terrestre⁵⁴. Le Talmud en tire la conclusion que les volatiles ont été créés à partir de la boue, mélange d'eau et de terre.⁵⁵

Ils appartiennent en partie au terrestre, et en partie ne lui appartiennent pas. Cette distance du volatile par rapport au terrestre, se dit aussi autrement : « Il fait son nid sur terre mais fraye son chemin dans les cieux »⁵⁶.

Ils sont à cheval entre les deux catégories. Ce sont des êtres intermédiaires, produits par le couplage de deux éléments matriciels (eau et terrestre), ne vivant sur terre qu'à moitié.

אשר תאווה נפשך - ריבה, בבקר ובצאן וביין ובשכר - מיעט, ובכל אשר תשאלך נפשך - חזר וריבה. ריבה ומיעט וריבה - ריבה הכל. מאי רבי - רבי כל מילי, ומאי מיעט - לרבי אליעזר מיעט ציר, לרבי יהודה בן גדיש מיעט מים ומלח. והני תנאי דרשי כללי ופרטי, דתניא: ונתתה הכסף בכל אשר תאווה נפשך - כלל, בבקר ובצאן וביין ובשכר - פרט, ובכל אשר תשאלך נפשך - חזר וכלל. כלל ופרט וכלל - אי אתה דן אלא כעין הפרט; מה הפרט מפורש - פרי מפרי וגידולי קרקע, אף כל - פרי מפרי וגידולי קרקע. ותניא אידך: מה הפרט מפורש - וולד ולדות הארץ, אף כל וולד ולדות הארץ. מאי בינייהו? - אמר אביי דגים איכא בינייהו, למאן דאמר: פרי מפרי וגידולי קרקע - הני דגים גידולי קרקע נינהו. למאן דאמר וולד ולדות הארץ - דגים ממא איברו

⁵¹ Lévitique

ויקרא פרק יא, מד

(מד) כִּי אֲנִי יְקֹנֶה אֱלֹהֵיכֶם וְהִתְקַדַּשְׁתֶּם וְהִיִּיתֶם קְדוֹשִׁים כִּי קְדוֹשׁ אֲנִי וְלֹא תִטְמְאוּ אֶת־נַפְשֹׁתֵיכֶם בְּכָל־הַשָּׂרִץ הָרִמָּשׁ עַל־הָאָרֶץ:

⁵² Exode

שמות פרק יט

(ו) וְאַתֶּם תִּהְיוּ־לִי מְמֻלָּכֶת כְּהֹנִים וְגוֹי קְדוֹשׁ אֵלֶּה הַדְּבָרִים אֲשֶׁר תְּדַבֵּר אֶל־בְּנֵי יִשְׂרָאֵל:

⁵³ Genèse

בראשית פרק א, כ

(כ) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים יִשְׂרָצוּ הַמַּיִם שָׂרָץ נֶפֶשׁ חַיָּה וְעוֹף יַעֲוֹף עַל־הָאָרֶץ עַל־פְּנֵי רֻקִּיעַ הַשָּׁמַיִם:

⁵⁴ Genèse

בראשית פרק ב, יט

(יט) וַיֹּצֵר יְקֹנֶה אֱלֹהִים מִן־הָאָדָמָה כָּל־חַיַּת הַשָּׂדֶה וְאֵת כָּל־עוֹף הַשָּׁמַיִם וַיִּבְאֵל אֶל־הָאָדָם לִרְאוֹת מֶה־יִּקְרָא־לּוֹ וְכָל־אֲשֶׁר יִקְרָא־לּוֹ הָאָדָם נֶפֶשׁ חַיָּה הוּא שְׁמוֹ:

⁵⁵ Houlin

תלמוד בבלי מסכת חולין דף כז עמוד ב

ועוד שאלו, כתוב אחד אומר: ויאמר אלהים ישרצו המים שרץ נפש חיה ועוף יעופף, אלמא ממא איברו, וכתוב: ויצר ה' אלהים מן האדמה כל חית השדה ואת כל עוף השמים, אלמא מארעא איברו! אמר לו: מן הרקק נבראו.

⁵⁶ Targoum

כתר יונתן בראשית פרק א פסוק כ

(כ) ויאמר יי ישרצו רקקי מים שרץ נפש חיה ועוף מעופף שקינו על הארץ ושביל מעופו על אויר רקיע השמים:

Le volatile est le paradigme de la créature hybride : les anges qui, eux aussi, sont des volatiles sont mi hommes mi volatiles, ils vivent comme les volatiles entre ciel et terre.

[Ce caractère hybride du volatile le situe de façon toute particulière dans le récit biblique et le rite.]

Dans le récit du Déluge par exemple, le corbeau est la première créature à être relâchée par Noé parmi toutes les créatures terrestres qui sont dans l'arche : « Et il envoya le corbeau, et le corbeau sortit, allant et revenant jusqu'à ce que les eaux s'assèchent du dessus de la terre ». Puis Noé lâche une colombe qui, dans un premier temps revient vers ce qui fait office de sec, à savoir l'arche.⁵⁷

Mais c'est le rite qui met en exergue le plus nettement ce caractère hybride. Contrairement aux poissons et comme les animaux terrestres, pour être consommés ils doivent faire l'objet d'un abattage rituel. Mais ce rituel sera, par rapport au quadrupède, rudimentaire (un seul *siman*)⁵⁸.

Le rituel sacrificiel est aussi abâtardi : sa *chehita* est une non-*chehita* (*meliqa*).

Nous verrons aussi comment cela se traduit aussi dans le dispositif de l'impureté rituelle, à travers le traitement spécifique dont fait l'objet le volatile, qui rend impur par le gosier et non par contact.

RETOUR SUR LES TRAITS DISJONCTIFS

Le prélèvement, comme opération disjonctive

Le texte dit donc « que le sec apparaisse ». Le sec apparaît donc avec le retrait des eaux. Les eaux se retirent et laissent apparaître le sec.

Ce geste n'est que le premier d'une série de gestes analogues de même finalité, mais qui, au fur et à mesure, prendront une expression plus nette, jusqu'à parvenir, avec l'avènement de l'homme, puis de la sainteté, à l'expression de l'essence de ce geste.

Reprenons les termes : « que le sec apparaisse », « que la terre fasse pousser des végétaux »⁵⁹, « que la terre fasse sortir des êtres vivants »⁶⁰, « Dieu façonna l'homme de poussière à partir du sol ».⁶¹

⁵⁷ Genèse

בראשית פרק ח, ז
(ז) וַיִּשְׁלַח אֶת-הָעֹרֵב וַיֵּצֵא יְצוּאָא וְשׁוֹב עַד-יִבְכַּשְׁתָּ הַמַּיִם מֵעַל הָאָרֶץ: (ח) וַיִּשְׁלַח אֶת-הַיּוֹנָה מֵאֵתּוֹ לִרְאוֹת תְּקַלּוּ הַמַּיִם מֵעַל פְּנֵי הָאֲדָמָה: (ט) וְלֹא-מָצָאָהּ הַיּוֹנָה מְנוּחַ לְכַף-רַגְלָהּ וַתָּשֶׁב אֵלָיו אֶל-הַתֵּבָה כִּי-מַיִם עַל-פְּנֵי כָל-הָאָרֶץ וַיִּשְׁלַח יְדוֹ וַיִּקְחֶהּ וַיָּבֵא אֹתָהּ אֵלָיו אֶל-הַתֵּבָה: (י) וַיִּחַל עוֹד שְׁבַעַת יָמִים אַחֲרָיִם וַיִּסָּף שִׁלַּח אֶת-הַיּוֹנָה מִן-הַתֵּבָה:

⁵⁸ Pesiqta

פסיקתא רבתי (איש שלום) פיסקא יד - פרה
אלא כך אמר שלמה מפני מה הבהמה ניתרת בשני סימנים והעוף בסימן אחד, אלא שהבהמה נבראת מן היבשה והעוף מן הים. כתוב אחד אומר מן היבשה ויצר י"י אלהים מן האדמה וגו' (בראשית ב' י"ט) וכתוב אחד אומר מן הים ויאמר אלקים ישרצו המים [וגו'] ועוף יעופף על הארץ וגו' (שם /בראשית/ א' כ'), בר קפרא אומר מרקק שבים נבראו העופות, רבי אבין בשם שמואל קפודקיא אומר אף על פי [כן] רגלוי דתרנגולים דמיין להרספותייא דנוני.

⁵⁹ Genèse

בראשית פרק א, יא
(יא) וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים תְּדַשָּׂא הָאָרֶץ

⁶⁰ Genèse

בראשית פרק א, כד
וַיֹּאמֶר אֱלֹהִים תּוֹצֵא הָאָרֶץ גֶּפֶשׁ חַיָּה

⁶¹ Genèse

בראשית פרק ב, ז-יט
וַיִּצְרֹ יְקֹנָק אֱלֹהִים אֶת-הָאָדָם עֹפֶר מִן-הָאֲדָמָה וַיַּפֵּחַ בְּאַפּוֹ נְשָׁמַת חַיִּים וַיְהִי הָאָדָם לְגִפְשׁ חַיָּה: [...] (יט) וַיִּצְרֹ יְקֹנָק אֱלֹהִים מִן-הָאֲדָמָה כָּל-חַיַּת הַשָּׂדֶה וְאֶת כָּל-עוֹף הַשָּׁמַיִם

Cet « à partir du sol », le *midrach* le comprend comme à partir/en partant du sol, extrait/séparé du sol.

Le texte dira plus explicitement, lors du récit de la faute : « Car tu as été pris de la terre »⁶², le *midrach* va comprendre « prélevé », l'homme a été « prélevé » sur la terre⁶³.

Le *midrach* réfère ainsi la création de l'homme au prélèvement rituel sur la pâte (la hala) : la ménagère quand elle a terminé de préparer une pâte en prélève une partie qu'elle donnera au prêtre. Prélever doit être entendu au sens propre, c'est se saisir d'un morceau, l'extraire de la pâte d'origine, et l'élever.

« Façonner (*vayytser*) » renvoie au geste du potier (*yotser*), qui prélève du sol un bloc de glaise, et c'est bien ainsi que le comprend Jérémie : « Parole de Dieu : Voici, comme la glaise dans la main du potier, ainsi êtes-vous dans ma main, maison d'Israël »⁶⁴. Quelques versets après la création de l'homme, le texte reprend la même idée : « Dieu prit l'homme et le déposa dans le jardin d'Eden »⁶⁵.

[Ces trois gestes – faire apparaître, faire sortir, prélever – ont leur équivalent dans le dispositif hébraïque des dons et prélèvements : la *péah*, ce coin du champ que l'on réserve aux pauvres, tout simplement en moissonnant tout autour équivaut au « que le sec apparaisse », les *bikourim*, ces prémices qui se désignent eux-mêmes en poussant les premiers, correspond à « que la terre fasse pousser », et la hala, ce prélèvement en bonne et due forme à la création de l'homme].

Ce que nous voulons dire, c'est que de « faire apparaître » et prendre, c'est le même geste qui se déploie, tout d'abord comme en ébauche, jusqu'à se donner en tant que tel, prélever, déraciner et élever. L'accent est mis ici sur le déracinement et l'élévation. Mais un déracinement qui ne se donne comme tel qu'avec la création de l'homme.

La détermination « nefech haya »

La détermination nefech haya, être vivant, signifie, selon le commentaire rabbinique, se mouvoir, être doué de mouvement.⁶⁶ Ce trait, ainsi compris, établit une opposition avec le végétal, qui, lui, ne se meut pas n'est pas animé.

⁶² Genèse

בראשית פרק ג, יט

(יט) בָּזַעַת אֶפֶיךָ תֹאכַל לֶחֶם עַד שׁוּבְךָ אֶל־הָאֲדָמָה כִּי מִמֶּנָּה לָקַחְתָּ כִּי־עֹפֶר אֶתָּה וְאֶל־עֹפֶר תָּשׁוּב:

⁶³ Genèse Rabba

בראשית רבה (וילנא) פרשת בראשית פרשה יד

א [ב, ז] וייצר ה' אלהים, כתיב (משלי כט) מלך במשפט יעמיד ארץ וגו', מלך זה מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא, במשפט יעמיד ארץ שברא את העולם בדין שנאמר בראשית ברא אלהים, (שם /משלי כ"ט/) ואיש תרומות ירסנה זה אדם הראשון שהיה גמר חלתו של עולם ונקראת חלה תרומה, שנאמר (במדבר טו) ראשית עריסותיכם וגו', א"ר יוסי בן קצרתה כאשר הזאת שהיא משקשקת עיסתה במים והגבהת חלתה מבנתיים, כך בתחלה ואז יעלה מן הארץ וגו', ואחר כך וייצר ה' אלהים וגו'

⁶⁴ Jérémie

ירמיהו פרק יח, ו

(ו) הַכִּיּוֹצֵר הַזֶּה לֹא־אוֹכֵל לַעֲשׂוֹת לָכֶם בֵּית יִשְׂרָאֵל נְאֻם־יְהוָה הִנֵּה כַחֲמֹר בֵּיד הַיּוֹצֵר כִּי־אַתֶּם בְּיָדֵי יִשְׂרָאֵל: ס

⁶⁵ Genèse

בראשית פרק ב, טו

(טו) וַיִּקַּח יְהוָה אֱלֹהִים אֶת־הָאָדָם וַיִּנְחֵהוּ בְּגִן־עֵדֶן לְעֲבָדָהּ וּלְשָׁמְרָהּ:

⁶⁶ Onqelos avec Radaq

תרגום אונקלוס בראשית פרק א פסוק כד

(כד) ואמר יי תפיק ארעא נפשא חיתא לזנה בעיר ורחיש וחית ארעא לזנה והוה כן:

רד"ק בראשית פרק א

שרץ נפש חיה - אמר שרץ אחר שאמר ישרצו כמו שפירשנו בתדשא הארץ ובמזריע זרע, או יהיה פירש שרץ דבר נע כתרומתו ריחשא, כמו רחשי מרחשן שפוותיה (סנהדרין ס"ז) והוא ענין תנועה וכן אמר השורץ על הארץ שפירושו מתנועע, ואף על פי כן לא יצא מלשון ומענין הראשון שפירשנו בו לשון רבוי תולדות ושני הענינים נכונים בו:

[Comme le relève en effet Nahmanide dans son commentaire sur la Genèse, seules les créatures se reproduisant et « douées de mouvement (*ba'alé tenoua*) » sont appelées « êtres vivants (*nefesh haya*) » par la Bible⁶⁷ - donc ni le végétal ni le minéral].

L'être vivant, comme le dit un maître de la tradition rabbinique⁶⁸ qui reprend l'expression biblique caractérisant Caïn⁶⁹ est « un errant et un exilé (*na' va-nad*) ».

Le vivant, en effet, ce n'est pas seulement un être qui se meut, c'est un déraciné, un exilé. Chaque fois qu'il se mobilise, l'être vivant se déracine – au sens où il a été créé à partir du sol. Il s'en exile pour s'y poser à nouveau – chaque pas est un exil et un retour au sol. Tous les êtres vivants sur terre, sont originaires, lors de leur création, nés de la terre. La mobilisation comprise comme déracinement (*'aqira*) puis retour au sol (*hanaha*) est au cœur du traité Chabat.

Le récit biblique, par la suite, fera de cet exil la condition, du plus différencié des vivants, à savoir l'homme : Adam est exilé du jardin d'Eden, Abraham quitte sa terre de naissance et la *maison* de son père, Jacob, Joseph, le peuple d'Israël en Egypte, tous seront des exilés. Le semi nomade, et les personnages bibliques le sont, est ainsi la figure paradigmatique de l'homme. [Les êtres humains, par exemple, travaillent le sol, mais lorsque le sol ne donne pas de récolte, ils quittent leur terre pour aller chercher ailleurs.⁷⁰]

Ce déracinement originaire qui réunit en une seule classe tous les animaux vivant sur la terre équivaut à un arrachage, et donc à une mort. C'est ce que met en scène le récit du Déluge : des représentants de toutes les espèces vivantes de la terre, créées et vivant sur le sol sont réunies dans l'Arche de Noé. Puis le déluge s'enclenche et, dit le texte, l'arche « s'élève au-dessus de la terre » pour être projetée au-dessus « des plus hautes montagnes qui sont sous tous les cieux », « l'arche se déplaça sur les eaux », tandis que mouraient « toutes les espèces se déplaçant sur le sol »⁷¹. [Puis, dit le texte, à la fin du déluge l'arche se posa

⁶⁷ Cf. Nahmanide Genèse 1,20.

רמב"ן בראשית פרק א פסוק כ

וכן אמר "ישרצו המים שרץ נפש חיה", כי הדגים גופם ונפשם מן המים בדבר האלהים שהביא להם רוח מן היסודות, לא כאדם שהפריד גופו מנפשו, כמו שאמר וייצר ה' אלהים את האדם עפר מן האדמה ויפח באפיו נשמת חיים (להלן ב ז). ולא הזכיר בשלישי בצומח נפש כלל, כי אין כח הגדול נפש, רק בבעלי התנועה בלבד היא:

⁶⁸ Rachba

חידושי הרשב"א מסכת שבת דף ה עמוד א

ומצאתי לראב"ד ז"ל בעירובין פרק המוצא תפילין שהקשה בשם הראשונים ז"ל ידו היכי דמי, אי למטה משלשה מאי איריא משום דהויא כארבעה על ארבעה הא כל פחות משלשה לא בעינן הנחה [אלא] על גבי משהו, ואי למעלה משלשה הויא ליה כרמלית, ואי למעלה מעשרה ליהוי רשות היחיד כעמוד, ותירץ הוא ז"ל שאין אדם חולק רשות לעצמו, ותדע לך שהרי למדנו ממשא בני קהת שהמוציא משא למעלה מעשרה חייב הרי שאין דנין באדם דין עמוד בלמעלה מעשרה, וכן אין דנין בו דין כרמלית ולא מקום פטור לפי שהוא נע ונד, וזה ראייה למה שכתבתי אני למעלה (ד"ה ומסתברא) וכבר זכינו לומר כדבריו.

⁶⁹ Genèse

בראשית פרק ד, יב

(יב) כִּי תַעֲבֹד אֶת-הָאֱלֹהִים לֹא-תִסֹּף תִּתְכַּחַח לָךְ גֵּעַ וְגַד תִּהְיֶה בְּאֶרֶץ

תרגום אונקלוס בראשית פרק ד פסוק יב

(יב) ארי תפלה בארעא לא תוסיף למתן חילה לך מטלטל וגלי תהי בארעא:

⁷⁰ Bekhor Chor

בכור שור בראשית פרק ד פסוק יב

כך נע ונד תהיה בארץ. כי דרך בני - [אדם] כשזורעין במקום אחד ואינם מוצאים שם ברכה הולך לו למקום אחר אולי ימצא שם ברכה

⁷¹ Genèse 7,19.

בראשית פרק ז, יז-כא

(vatanah). On relèvera ici les termes « s'éleva » (vataram, comme terouma), l'arche se déplace (vatelekh) et enfin le terme va-tanah, que reprendra, entre autres, le traité chabat.^{72]}

Les êtres vivants sont ainsi définis comme une catégorie spécifique, en qu'ils se déplacent, qu'ils sont déracinés (soulevés bien au-dessus des montagnes, et que par là ils en meurent puisque dans ce déluge, dans ce déracinement meurent, dit le texte, tous ceux qui vivent sur la terre.

Le déracinement, le déplacement constituent donc une mort symbolique. Ainsi Adam, condamné à mort, ne mourra pas le jour même où il a mangé de l'arbre, mais il sera exilé du jardin d'Eden.

C'est le geste de la *tenoufa*, le balancement des lévites lors de leur intronisation. On commence par leur passer le rasoir sur tout le corps, et j'ajoute sur leur pied⁷³, ce qui souligne que ce sont bien des déracinés, et sur leur gorge, ce qui est une mise à mort simulée, symbolique, enseigne le *midrach*⁷⁴. Puis ils étaient soulevés du sol pour faire l'objet d'un geste de balancement au-dessus du sol.

La détermination disjonctive « non rampant »

On distingue, dit un commentateur, les êtres vivants qui ont la tête au ras du sol, ceux qui l'ont à moyenne distance, et ceux qui l'ont projetée vers le haut.⁷⁵

(יז) ויהי המבול ארבעים יום עליהארץ וירבו המים וישאו את התבה ותרם מעל הארץ: (יח) ויגברו המים וירבו מאד עליהארץ ותלך התבה על פני המים: (יט) והמים גברו מאד מאד עליהארץ ויכסו כל ההרים הגבוהים אשר תחת כל השמים: (כ) חמש עשרה אמה מלמעלה גברו המים ויכסו ההרים: (כא) ויגוע כל בשר הרמש עליהארץ בעוף ובבהמה ובחיה ובכל השאץ השחץ עליהארץ וכל האדם:

⁷² Nombres

במדבר פרק ח, ו-יא

(ו) קח את־הלולים מתוך בני ישראל וטהרת אתם: (ז) וכה־תעשה להם לטהרם הזה עליהם מי חטאת והעבירו תער עלי־כל־בשרם וכבסו בגדיהם וטהרו: (ח) ולקחו פר בן־בקר ומנחתו סלת בלילה בשמן ופר־שני בן־בקר תקח לחטאת: (ט) והקרבת את־הלולים לפני אהל מועד והקהלת את־כל־עדת בני ישראל: (י) והקרבת את־הלולים לפני יקוק וסמכו בני־ישראל את־ידיהם על־הלולים: (יא) והניף אהרן את־הלולים תנופה לפני יקוק מאת בני ישראל והיו לעבד את־עבדת יקוק:

⁷³ Pesiqta

פסיקתא זוטרותא (לקח טוב) במדבר פרשת בהעלותך דף צו עמוד ב

וכה תעשה להם לטהרם. מיכן אמרו שפרה אדומה נשרפת בשנים בניסן בשנה השנית. והלויים הוּזו (זה) שנפקדו באחד לחודש השני בשנה השנית. והעבירו תער על כל בשרם. פרט לבית הסתרים. וכבסו בגדיהם וטהרו. זו טבילה שנאמר (ויקרא יד) ורחץ את בשרו במים:

[רבינו] בחיי במדבר פרק ח פסוק ז

והעבירו תער על כל בשרם. אפילו הזקן, אפילו הפיאות, הטעינים תגלחת כמצורע שכתוב בו: (ויקרא יד, ט) "יגלח את כל שערו את ראשו ואת זקנו ואת גבות עיניו". לפי שהלויים היו חליפי הבכורות שנפסלו בעגל, ועבודה זרה קרויה זבחי מתים, ומצורע חשוב כמת. ואלו לא היו מוטהרין בענין זה שהזכירו בפרשה לא היה אפשר להם ליכנס לעבודה, וכן כתוב בסוף: "ואחרי כן יבואו הלויים לעבוד את אהל מועד".

⁷⁴ Midrach Hagada

מדרש אגדה (בובר) במדבר פרשת נשא - בהעלותך פרק ח

ולמה כן, לפי שהקב"ה לקחם בחלקו הלויים, שנאמר תחת פטרת כל [רחם] בכור (בבני) [כל מבני] ישראל (פסוק ט"ז), ואותם בכורות לא נפסלו, אלא על שעבדו ע"ז, וע"ז נמשלה במת, שנאמר ויאכלו (מזבחי) [זבחי] מתים (תהלים ק"ו כ"ח), מצורע נמשל במת, שנאמר אל נא תהי כמת (במדבר י"ב י"ב), ואומר בשנת מות המלך עוזיהו (ישעיה ו' א'), לפיכך הצריכם הזייה, של מי חטאת, כשם שעושים לטומאת מת, ולפי שנכנסו במקום הבכורים שהיו כאלו טמאי מתים, ולפי שהיו בכורות כמצורעים, לכך נאמר והעבירו תער על כל בשרם, ככתוב בטהרת המצורע והיה ביום השביעי יגלח וגו' (ויקרא י"ד ט'), וכשם שנאמר במצורע יכבס בגדיו, נאמר בלויים וכבסו בגדיהם, שצריכים טבילה:

⁷⁵ Malbim

מלבי"ם בראשית פרק א פסוק כה

ב] בכל מדרגה שעלתה הבריאה התרוממה מן הארץ והתפרדה ממנה, הדומם חלק מן הארץ, הצומח יתרומם עליה, והעשב יתרומם מן הדשא, והעץ מן העשב; הדשא גדל מעצמו והעשב צריך זריעה והעץ נטיעה ועדן דבוקים לארץ

Avoir la tête au ras du sol, c'est avoir la bouche dans la poussière au point de s'en nourrir, comme le dit le texte du serpent. Le quadrupède et l'homme mettent entre le terrestre et sa bouche, toute la distance de la hauteur de leurs membres inférieurs.

La détermination disjonctive À « l'image de Dieu »

Au plus, nous avons l'homme, qui est à l'image de Dieu. L'image de Dieu, c'est la verticalité. Dieu est situé au ciel par le texte biblique, par exemple dans le rêve de l'échelle de Jacob : Jacob voit une échelle entre ciel et terre : « Et au sommet de l'échelle, Dieu se dressait »⁷⁶

Etre vivant, déraciné, vivant et vertical, c'est-à-dire la bouche dégagée de la poussière, fait de lui un « être vivant » en un tout autre sens : sa bouche, sera douée de parole, qu'il sera un souffle parlant. C'est ainsi que la tradition rabbinique traduit l'expression « être vivant » quand elle intervient à propos de l'homme - « un souffle parlant »⁷⁷, et c'est lui, ajoute la Bible, qui nomme les animaux⁷⁸.

L'homme – il vit sur terre et c'est lui, qui principiellement, est le plus à distance du sol, qui en est le plus déraciné puisqu'entre la bouche et le sol, il y a ses jambes et sa main. Pour manger l'homme ne porte pas sa bouche à même le sol, il use de sa main. La main achève d'en faire un déraciné. [C'est le récit de la faute : la femme « prend le fruit et mange », la main s'interpose entre la bouche et la nourriture, elle mange à distance de sa bouche, d'une entité verticale comme elle », puis « elle donne à son homme et il mange », là nous allons de main en main, pour finir par manger.⁷⁹]

Dans cette distance entre la bouche humaine et le terrestre, s'inscrit la problématique de l'outil, du travail, de l'exil – car être à distance du terrestre, c'est en être exilé d'autant plus exilé, ce que met en exergue la répudiation du Jardin d'Eden où tous fruits étaient à portée de main.

[Le couple bouche/membre intervient dans l'impureté animale car c'est en fonction de leurs extrémités et de leur appareil digestif que les animaux sont interdits ou non à la consommation. Il régit d'un bout à l'autre le dispositif de l'impureté rituelle. A titre indicatif nous avons dans l'Ordre des Puretés, un traité appelé Outils, un autre appelé Mains, un autre Pointes consacré aux tiges, c'est-à-dire à ces « mains », dit le Talmud, que les végétaux nous tendent, etc.

בשרשם. אבל החי יתפרד ממנו וגם הוא יעלה במעלות, התולע רוחש עליו, והדגים טבועים במצולה וחית הים יעלו אל היבשה לפעמים עד העוף והיונקים, ותראה כי שורש הצומח שהוא ראשו דבוק בארץ, וראש הבע"ח נתון באמצע בין השמים והארץ, וכל שישתלם הבע"ח יותר יגביה ראשו למעלה עד האדם שראשו שהוא שרשו מושרש בעולם העליון ופונה תמיד אל שרשו ודומה כעץ הפוך ששרשו למעלה וענפיו למטה, כעומד באמצע בין העליונים והתחתונים:

⁷⁶ Genèse

בראשית פרק כח

(יב) וַיַּחֲלֶם סֹלֶם מִצָּב אֲרָצָה וְרֹאשׁוֹ מִגִּיעַ הַשָּׁמַיְמָה וְהִנֵּה מַלְאָכֵי אֱלֹהִים עָלִים וְיִרְדִּים בּוֹ:
(יג) וְהִנֵּה יִקְוֶה נֹצֵב עָלָיו וַיֹּאמֶר אֲנִי יִקְוֶה אֱלֹהֵי אֲבֹרָתָם אֲבִירָה וְאֵלֹהֵי יִצְחָק הָאָרֶץ אֲשֶׁר אִתָּה שָׁכַב עָלֶיהָ לֹא אֶתְנַנֶּה וְלִזְרָעָה:

⁷⁷ Onqelos

תרגום אונקלוס בראשית פרק ב פסוק ז

(ז) וברא יי אלהים ית אדם עפרא מן ארעא ונפח באפוהי נשמתא דחיי והות באדם לרוח ממללא:

⁷⁸ Genèse

בראשית פרק ב, יט

(יט) וַיִּצְרֶן יִקְוֶה אֱלֹהִים מִן־הָאָדָמָה כְּלִי־תִית הַשְּׂדֵה וְאֵת כָּל־עוֹף הַשָּׁמַיִם וַיָּבֵא אֶל־הָאָדָם לְרֹאוֹת מֶה־ יִקְרָא־לּוֹ וְכָל־ אֲשֶׁר יִקְרָא־לּוֹ הָאָדָם גִּפְשׁ תִּהְיֶה הוּא שְׁמוֹ:

⁷⁹ Genèse

בראשית פרק ג, ו

(ו) וַתֵּרָא הָאִשָּׁה כִּי טוֹב הָעֵץ לְמַאֲכָל וְכִי תִאֲוֶה־הוּא לְעֵינַיִם וְנִחְמָד הָעֵץ לְהַשְׁפִּיל וְתִקַּח מִפְרִיו וַתֹּאכַל וַתִּתֵּן גַּם־לְאִישָׁהּ עִמָּה וַיֹּאכְל:

- Mais aussi dans le sacrificiel : Tête et pied arrière droit sont menés ensemble sur l'autel⁸⁰
- Mais aussi dans les Tefilin.]

Le juif en tant que peuple de prêtres, a une relation problématique avec la terre. Le prêtre est déraciné au sens où il n'a pas de territoire propre. Le juif, en tant que peuple prêtre, a une relation difficile, problématique, aléatoire.

SCENE DE LA FAUTE ET BOUCHE

A cet égard, nous retrouvons ces trois protagonistes - le végétal, le rampant et l'homme - lors du récit de la faute. [Ces trois niveaux du rapport au sol, sous l'angle de la verticalité].

- L'arbre est enraciné, immobile, bouche (racines) dans le sol, il se nourrit de terre, de minéraux. Il ne va pas quêter sa nourriture, s'exiler, mais bien au contraire enfoncer toujours plus profondément ses racines dans le sol.
- Le serpent, « qui va, se déplace », dit la Bible, mais a comme l'arbre, la bouche sur le sol et se nourrissant de poussière. Tout commence là, avec cette extraction du sol minimale mais fondamentale. Ce qui est à mettre en rapport avec l'impureté minimale du rampant.
- Et enfin l'homme qui se déplace, à distance du sol grâce à ses jambes mais surtout grâce à sa main.

Le récit de la faute peut être ainsi appréhendé comme une sorte de confrontation entre l'arbre dont la bouche est enracinée dans le sol, le serpent dont la bouche finira au ras du sol, à même la poussière, et enfin l'homme dont la bouche est à distance du sol. Le serpent apparaît ainsi comme une racine vivante, animée.

Confrontation qui se retrouvera dans la scène du buisson ardent avec Moïse et son bâton qui se transforme en serpent. [La scène de Moïse explicite ce qui est implicite dans le récit de la faute, c'est le rôle de la main, celle de Moïse prend le bâton/serpent, s'en empare, c'est son premier outil, et c'est l'outil le plus élémentaire, le bâton est le prolongement de la main, il vient en lieu et place de la main. Or cette main de Moïse devient lépreuse, c'est-à-dire, la cause d'une impureté rituelle majeure.

Le couple bouche/membre intervient dans l'impureté animale car c'est en fonction de leurs extrémités et de leur appareil digestif que les animaux sont interdits ou non à la consommation. Il régit d'un bout à l'autre le dispositif de l'impureté rituelle. A titre indicatif nous avons dans l'Ordre des Puretés, un traité appelé Outils, un autre appelé Mains, un autre Pointes consacré aux tiges, c'est-à-dire à ces « mains », dit le Talmud, que les végétaux nous tendent, etc.

Mais aussi dans le sacrificiel : Tête et pied arrière droit sont menés ensemble sur l'autel⁸¹

⁸⁰ Yoma. Tamid

תלמוד בבלי מסכת יומא דף כה עמוד ב
רבי יוסי הגלילי אומר: דרך עילוי היה קרב, כיצד דרך עילוי? הראש והרגל, החזה והגרה, ושתי הדפנות, והעוקץ והרגל, ושתי הידים.
רש"י מסכת יומא דף כה עמוד ב
דרך הלוח - של צד הראש קודמין, הקודם קודם. הראש והרגל - של ימין לדברי הכל קודמת, ומקרא יליף לה לקמן.

תלמוד בבלי מסכת תמיד דף לג עמוד ב
מתני'. בזמן שכ"ג רוצה להקטיר, היה עולה בכבש והסגן בימין, הגיע למחצית הכבש - אחז הסגן בימין והעלהו, והושיט לו הראשון הראש והרגל - וסמך עליהן וזרקן

⁸¹ Yoma. Tamid

LE TABLEAU SYNTHETIQUE

Jour	Entités créées Nature de l'engendrement	Classification Traits caractéristiques	Géniteurs d'impureté	Impurs générés (Outils)
2 ^e jour	« Eaux d'en-haut » et « Eaux d'en bas » Division au sein des eaux			
3 ^e jour	Mers Rassemblement des Eaux d'en dessous les cieux	Non terrestre	Aucun	Aucun
	Sec/Terrestre Emergent après rassemblement des Eaux d'en dessous les cieux	> Terrestre > Ne se reproduit pas > Non vivant	Aucun sauf outil de métal	Outils de glaise ou métal
	Végétaux Créés à partir du terrestre	> Terrestres > Se reproduisent > Non vivants	Aucun	Tous si déracinés
5 ^e jour	Poissons Créés à partir de l'eau	> Non terrestres > Se reproduisent > Etres vivants (nefech haya) /mobilité	Aucun	Aucun
	Volatiles Créés à partir de l'eau et du terrestre	> Semi-terrestres > Se reproduisent > Etres vivants (nefech haya) /mobilité	> Leurs cadavres > Rendent impur par le gosier	Aucun
6 ^e jour	Rampants Créés à partir du terrestre	> Terrestre > Se reproduisent > Etres vivants (nefech haya) /mobilité > Ras du terrestre	> Les cadavres de huit rampants > Rendent impur par toucher	Os et peau
	Quadrupèdes sauvages Créés à partir du terrestre	> Terrestres > Se reproduisent > Etres vivants (nefech haya) /mobilité > A distance du terrestre	> Leurs cadavres > Rendent impur par toucher et par port	Os, peau, poils et laine
	Quadrupèdes domestiques Créés à partir du terrestre	> Terrestres > Se reproduisent > Etres vivants (nefech haya) /mobilité > A distance du terrestre	> Leurs cadavres > Rendent impur par toucher et par port	Os, peau, poils et laine
	Etres humains Créés à partir du terrestre	> Terrestre > Se reproduisent > Etres vivants (nefech haya) /mobilité	> Leurs cadavres > Rendent impur par toucher, par port et par l'abri	Os et peau

תלמוד בבלי מסכת יומא דף כה עמוד ב
רבי יוסי הגלילי אומר: דרך עילויו היה קרב, כיצד דרך עילויו? הראש והרגל, החזה והגרה, ושתי הדפנות, והעוקץ
והרגל, ושתי הידים.
רש"י מסכת יומא דף כה עמוד ב
דרך הלוכו - של צד הראש קודמין, הקודם קודם. **הראש והרגל - של ימין לדברי הכל קודמת**, ומקרא יליף לה
לקמן.

תלמוד בבלי מסכת תמיד דף לג עמוד ב
מתני'. בזמן שכ"ג רוצה להקטיר, היה עולה בכבש והסגן בימינו, הגיע למחצית הכבש - אחז הסגן בימינו והעלהו,
והושיט לו הראשון הראש והרגל - וסמך עליהן וזרקן

		> A distance du terrestre, > Bipède > « A l'image de Dieu »		
7 ^e jour	Chabat : Sanctification (Israel)	> Terrestres > Se reproduisent > Etres vivants (nefesh haya) /mobilité > A distance du terrestre > Bipèdes > « A l'image de Dieu » > « Peuple saint »	> Leurs cadavres rendent impur par toucher, par port et par l'abri > Leurs corps rendent impur mêmes vivants	Os et peau

Structure du récit biblique de la création homologue à celle de l'impureté.

Par ailleurs, le mot névéla, vient du mot ibol, qui signifie flétrir. Même terme que ceux de maboul, déluge, et babel. La névéla est ce qui est en processus de décomposition.

La composition est le fait de mettre un objet à côté d'un autre. Ce "poser à côté" est celui de la cummulation des traits disjonctifs dans le récit de la création, qui se composent au fur et à mesure, jusqu'à l'homme qui les possède tous.

La décomposition c'est au contraire le processus regressif, qui fait quitter au corps cette position de composé.

Nous pouvons entrevoir par là pourquoi le cadavre humain, en tant qu'il fait route vers le décomposé, occupe le degré suprême dans l'impureté rituelle. Le plus composé sera celui qui se décomposera le plus.

Nous parlons bien de décomposition et non de décomposé : un cadavre calciné est pur, c'est bien le processus, ce mouvement de régression, vers le minéral, qui est lié à l'impureté. Lorsque le processus est arrivé à son terme et que le corps redevient poussière, lié au sol, l'impureté n'existe plus.